

كتاب
 في الاصول
 في الاستقصاء لفوائد التفصيل لجامع اعلام الشريعة
 تصنيف الشيخ الامام الاجل اي العباسي الحسين علي
 الحمد لله رب العالمين

وقد اسعدنا الله
 ملك يوم الدين
 وانا في
 يوم لا ينفع
 في يوم لا ينفع

من الكتب
 في العلم
 في العلم



Süleyman	Amcazade
Yeni	Hüseyin Paşa
Eski Kayıt No-	10

التكبر مع عدم المعرفة لجهل الحق واستعمال الكبير من الآلات للقليل من
 الحالات كما ان الاحتار باب بالاحتاف وضعف القدرة على جمع بين الاوساط والاطراف
 والاطراف ومن اصاب المفاصل لم يكن الجرح ومن عرف المخارب لم يزل الفرس والسيف الماصي الى
 المضارب اما تقطع على قدر قوة الخارب والريح المشهود الموصوف بالنفوذ اما يساعده بعض
 الساعد والنباشعه من هذه الباني ومساقه السمع بقدر قوة عضد الوامى ومن يستمر
 في القضية يوفق ويصيب ومن انعم تامل الوضيه لم يحب وكذلك الوامى المسدد كماه مع انه
 انه سصيب وانا جارهما احاوله من هذا الاحتار على مذهبي المعهود في الاعتذار والنو
 والاقوار وارغب الى من تركوا الزجاف اليه بتوجه الطلبات لديه في حسن العون عليه
 ومعتد على ان سعد الموتى ادام الله توفيقه بسبله وتوفيقه بكمه ومعو على انه يتامله ادا
 الله امامه وسهل احكامه تامل محاف مسفق يفرغ عن خلل الاوليا مطرق في بعض
 ويصلح ويتجاوز ويسبح والله يفيقه للمفاخر يكره يدعها والمناز يستوا حلقها يسبح بدائع ويحج
 ما تحاوله في ذلك من التعاون ذخر اليوم الثقات وهو الولي والمستعان ومنه التوفيق وعليه
 التكلان والصلوة على نبيه محمد خاتم النبيين وعلى ابرار خيرة الطيبين وهذا حين يتدبر
 يدرك السور والله المستعان

فلكه الكتاب

النفوذ ليس من الزمان باجماع وملازمه الله لا يراه في الصلوة المفروضة والشافعي
 وابو حنيفة وغيرهما ينفذون في اول ركعه منها ومحمد بن سيرين ينعوذ في كل ركعه
السنة والسنة ليست كمثل ذلك والاولى من
 الفواز الا في سورة النمل والفرقان بها في الفرضه سوا ولا جهر وهي عند الزهري والشافعي
 وابن حنبل وفي القرآن في الفرضه وهو في صلوة الجهر وسوا في صلوة السرا
 وذلك مروي عن علي بن عيسى عن محمد بن ابراهيم عن محمد بن ابراهيم عن محمد بن ابراهيم
 وابو حنيفة واصحابه يقرؤنها سرا في صلوة الجهر والاسرار وذلك مروي عن علي بن عيسى
 عنها فاما قراه ام القرآن في صلاة فانه لا يجزئها عنها عند ذلك الشافعي
 فان نسيها الماصي في اكثر من ركعة اتم الصلوة

نفسه
 يجزي

صلاه في غير وقتها خلاف فيه قول ملك فقال هو يلغي تلك الركعة ولا يعتد بها وقال ائمة
 بسجد قبل السجدة وكبرته وما هو بالبين واسحب في خاصة ان يسجد لسهوه ويجعل الصلوة
 وابو حنيفة يجزي الصلوة بآية واحدة من ام القرآن او غيرها ولا يجزي قل من اية ابو يوسف
 ومحمد بن الحسن اقل ما يجزي ثلث آيات او آية بحولية كآية الدين وعن الحسن انه قال السورة
 اجوز في مقدار آية ومقدار كلمة مفهومة نحو الحمد لله ولا اسوغة في حرف لا يكون كلاما
 ابو حنيفة واصحابه ان شافوا في الركعتين الاخيرتين وان شاسب وروي نحوه عن علي والشافعي
 فاما قفا الحجاز والقراء عند في الاوثر من كل صلاة فراه الكتاب وما يفسروني
 الاخيرتين فالحق كتاب **التامين** قال ملك بومن الماموم والمنفرد
 ولا احب للامام ان يجزئه ابن نافع ليس على الماموم اذ لم يسمع قراه الامام ان يقول امين
 الشافعي وابو حنيفة وغيرهما بومن الامام والماموم والمنفرد قال ابو حنيفة واصحابه بخبرها
 الامام وقال الشافعي بخبرها الامام ولا يجزئها الماموم **التميم**
 ليس الله الرحمن الرحيم **الاسم** عند اهل السنة هو المسمى نفسه وهو المعنى المفهوم
 والتسميه والتسميه غير الاسم قال الله عز وجل ما بعد من دونك لا اسماء سميت بها
 اقم واباؤكم فاجزوا في عبدوا من دونك الاسماء واما عبدوا الاشخاص وقال علي بن ابي طالب
 الاعلى **الاسم** اصل اسم الله الذي لا يسيو به الله لا دخلت عليه والاسم للتعظيم
 والتعظيم لا للتعريف وليسيو به ايضا قول اخر ان اصله اياه في حرفت العزم وعوض منها
 الالف واللام بعض اصحابه دخلت الالف واللام على اله تحققت الهمزة بالقار كما على
 اللام وحذفها الرحمن الرحيم مشتقان من الرحمة فالرحمان صفة ممنوعة من المخلوقين
 لما فيها من المبالغة والدلالة على عموم الرحمة ولذلك قال بعض النسبيين مع الرحمان الذي
 وسعت رحمة كل شئ وقال بعضهم الرحمان كج خلقه فادنا الرحيم بالمؤمنين خاصة
 في الآخرة وكررها لفظ الرحمة لمعنى التكبير وقيل ان التكبير على انه لم يتسم احدا بالرحمان
 الرحيم غير الله عز وجل لان مسبله الكذاب **الرحمن** والرحيم مطلقا للمخلوقين
 ولما في الرحمان من العموم فذكر في الامنا على الرحيم رحمة افقة التبريل
 الحمد معناه الشا على الجهر بكن صفة حمودة ويستعمل موضع الشكر لانه اعظم منه ولا
 يستعمل الشكر في موضع لا وفي الحمد لله رب العالمين لتعليم من الله عز وجل خلقه

اللف

مشتان

كيف محمدونه وقيل هو محمد منه نفسه وانما يستحق ذلك من الخلق الذي لم يعط انكسار
 وليست جليل محمد نفسه المانع وقد دفع عنها المضار والرب المالك والرب السيد والرب المصلح
 وواحد العالمين عالم قال الزجاج لا واحد لعالم من لفظه انه جمع كشيء مختلف فان جعلته واحدا
 منها صار جمعا لا شيئا منفردا واشتقاقه من العلم والعلامة فهو دال على خالفة هان على ابن يعنى
 بالعلمين المليك والانس واجن ملك يوم الدين المالك والمالك مشتقان من ملكت ومعناه السند
 والرب وقيل معنى ملك قادر والدين هاهنا الجواز في الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم يوم الدين
 يوم الحساب وقد دفع الدين للثبات والعادة ويقع للانقياد والطاعة ويقع للملكه اياك العبد
 خروج من لفظ العبيد الى الكتاب والعرب تستعمل ذلك وتقدمه اياك على ما يستعملونه
 من تقدمه الهم والعبادة الطاعة مع تذلل وخضوع عند تعبد اذا اطاع وخضع وعبد من كذا
 تعبد اذا انت منه وابال يستعين اي وابال يستعين على العبادة وفي هذا دليل على ان العبادة
 غير مستغنى باستقامته عن عزونه اهنا الجراء المستقيم اي ارشدنا ووفقنا واصل الهدى
 الدلالة ومنه هو ادي ايجل وغيره اوقيا في هديت بمعنى يثبت نحو واما فهو د فهديناهم ومعنى
 الهمة نحو انا هديناه السبيل ومعنى دعوت نحو وكل قوم هاد والجراد المستقيم الواضح
 وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان في غزوة بدر وحمل الحامية هو النبي عليه السلام
 وابوبكر وعمر وذلك قال في صراط الذين انعمت الله عليهم المؤمنين عامه وقيل
 الانبياء وقيل هم جميعا ومعنى اهنا الصراط المستقيم قولوا اهنا الصراط امر الله تعالى عباده
 بالرجاء اليه ورعيته وحكمهم عليه والمعضوب عليهم اليهود والخالون المضاري
 روى ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم وقيل هو كل من ضل عن طريق الحق واستحق الغضب
الفصل في اجمع القراء على انها رالتعود في اولها سوى جملة فانه
 اسره وروى ابن المسيب عن ابي الدردية انه كانوا يفتخون بالقراءة بالبسملة واجمعوا على البسملة
 في اولها واختلفوا في موضعها اذا فصل بين البسملة والاولى عن حمزة وورش عن نافع تركه وعن ابي
 الفضل بن موهبة ان سر يسكته وعنه ما رواه عن ابن عامر فضل واصل وقد اخذ
 له بالفضل بالبسملة وبالوصل والقراءة بالاسماء ولم تختلف السبعة في الحمد لله
 وروى عن سفيان بن عيينه وروى عن ابن ابي عمير انهم كانوا يقولون الحمد لله وهو زيد
 بن علي واكسر البحر الحمد لله ملك فانه

لنفسه
 وقوله
 ص

مالك يوم الدين غير ان عبد الوارث روى عن ابي عمرو وملا يوم الدين وروى احمد صالح عن
 ورش عن نافع اشتباع كسره الكاف من ملا يوم الدين وذلك كورى بانه في آخر الكتاب
 ابو جويص ملا يوم الدين غير ان عبد العزيز وابن السميع وعمرهما ملا يوم الدين الحسن البحر
 ويحيى بن عمر ملا يوم الدين اياك لغند وياك لستح لاجلاف بين السبعة في اياك
 الفصل الرابع في فتح العزم ويشدد الباعثون فايد كسر العزم وحفف الباعثين كسر
 بر ونادي والتجعي والاعمر او كل فعل مسمى الفاعل فيه زائلا وروايد سوى خوف المضارعه
 او فعل لا ياتي على فعل يفعل ولا يكسرون الباء الصراط قبل عوار كسر السواط بالسهم وحلف
 عن سلم عن حمزة بن الصاد والزاي الدورى عن سلم عن حمزة كذا في المعرفة دون البكره الاصح
 عن ابي عمرو زاي خالصه الباقون صاد خالصه والاحلاف في الها والميم من علمهم وهما
 الكناية الواحد المذكور وغير ذلك مما يكثر دوره مذكور في آخر الكتاب مع جملة اصول الفرائد
 ان شاء الله غير المعصوب عليهم روى الكليلة عن ابي بكر بن كثير نصب غير وروى ذلك عن علي بن
 ابي طالب رضي الله عنه وعبد الله بن الزبير وحمزة النافون والظالمين اوب الفخافي الظالمين
 بغير موضع الالف الباقون بالفاء ممدوده **الاعراب** في موضع البسملة
 عن البحر بن ربيع في ايمه مقام جبر المبتدأ والمسند المحذوف وموضعه عبد الكوثر نصب
 باصهار فعل الحمد لله على الصدر والحمد لله على ايداع الاول الثاني فهو مثل اقول وطاهر
 والحمد لله على اتباع الثاني الاول وهو اقوى في غير حركة البناء ضعف واخف ومثلا اتباع
 حركة الاعراب حركة البناء قوله وقال اصوب السائق اقول وضمه
 وهو محذوف ومثلا اتباع حركة البناء قوله ومتر ومنه ما سأل الاتباع في الحمد لله
 وهو منفضل الشدة حاجه المبتدأ الى الخبر فاقسبه المتصل ملكا واحكامه ولا تفاعم من ما لك من
 من حيث لا يسعمل الا فمن ملك الاشياء الكثيرة بخلاف ملك قولوه تعلم ما في التمايز ولمن الملك الذي
 مالك لا يماصفه جابره على الفعل فيجوز مع الاسم والاعمال وقوله هذا مالك الملك وروى لا ملك
 نفس لنفس شيئا والامر لم يبدل الله ومالك تحف في بيت وملك في نوع الدين على لغة من يشيع
 كركه هو العرب وهو مذهب مشهور قد اوجهم في التمايز في اكامه الكبر اياك عند
 كركه اياك اسم مضمر اضيف الى ما بعد سبيل النعرات وموضع الكا وجره المبر وهو اسم اضيف
 في قصصه للتعريف والكون من فقهه اقوال الاول ان الكاف من اياك وما حل محلها ضمائر

بان
 بالنصب
 ويحيى

مضمون

لم تقع نفسها اذ لا تفرد ولا يكون الامتضاه بالانفعال فحطت اياها احكاما والثاني ان الالف
 يمكنه على المنصوب زبدت اليها الحروف علامات يعرف بها الغايب والمحاط والمكتفى
 ان الالف كماله اسم صميم الجاح ايا اسم مظهر حربه الضمير يضاف الى ساير المخرجات ونحو العزم في
 اياك لغة معروفة وكعفت اليامع كسره الهمزة وجهه كراهة التضعيف مع ثقل الياين والهمزة
 والكسرة وقد حاطت بيا ورب واو وكثرت اول فتحة على انه من السبعان كما تكسر
 الف للوصل ولم تكسر الياء لتقل الكسرة فيها الصراط السبيل الاصل والهادي منها
 لسفوح الماد والظاهي الاستعلاء والاحياء ونحو اللفظ والراي ينفق مع الظاهي الشكوة
 والكهيد مع كون الصاد والزاي مناسبين للسبيل والمصارعة اعني من الصاد والراي لغريب
 ايضا وهي لغة معروفة وتظهرها قولهم رجل اسدي وهذا احذر ففروا للشمس واحتموا من الا
 عبر المعصوب عليهم نصب غير من نيله اوجه احوال من الدين او من الها والميم في عليهم والثاني
 الاستثناء احواله الاحسن والطاح وعبرها ومعه الفراء احوال في قوله على ولا الصالحين
 ولا يحتمل ان تكون صلة والوجه الثالث اصهار اعني وجوه من نيله اوجه ايضا اخبرها البدل
 من الدين والثاني البعث للدين لانه براديه احسن ولم يصد به قوم باعياهم وقبل لان غير كراهة
 لغوت بالاصافه على حكمها اذ اوصفت على سبيل صور غير شايع نحو عليك الحركة غير السكون
 غير السكون هو الحركة وكذلك كل من لم يعصب عليه وهو من عليه وانما يكون نكرة في نحو
 غير زيد لان غير زيد يقع على جميع الاسماء والالتفات البدل من الها والميم في عليهم ولا علة
 الكون في قوله ولا الذين هم له غير وقبل هي ناكدة حلت لئلا يتوهم ان الصالحين معطوف
 على الذين وهم الصالحين اراهم النفا السالكين في كمال الف والقلب همزة حكمي انور بدو
 عن الغريب دابة وماده وشابه وعليه قول كسر ادا ما العوالي بالعبود الحمار
 نزلت ام القرآن بالمدينة في حال محله واني هربه وعكا ان يسار وان عباس باحلاف
 وهي في قول ابن جرير وقوله وروى نحو عن ابن عباس وعددها سبع ايات ما
 الا ان الكون في سبيل سدوا باسم الله من الرحيم ايه ولم يعبدوا العت على سبيل العباد
 سواهم على صدق ذلك لسمي بالرحيم

بيان
مضمون

سورة الفراء في القول اولها وله ثقل

لوقفا الله لذهب لسمعهم وانما هم ان الله على كل شيء قدير لا احكام ولا لسمع في هذه الالف
 النفس من قوله تعالى الم روى عن جماعة المفسرين حروف التخي الواقفة
 في اول السور احوال يرجع الى ان كل حرف منها الالف على اسم الحروف وحذفت بقبته لقول ابن
 عباس وعنه الالف من الله واللام من جبريل واليم من محمد ورواه ابن جرير عن ابن عباس ان
 معنى كسر هاء عرصاد وعبود كسر الراءات المذكورات في الكتاب الكبير وهذا ما ذهب
 مسجل في لغة العرب ومنه قوله نادوا لاجهوا الاثا قالوا جميعا كلم الاثا
 يريدون يكون وفاد كواكله في نواح السور فاده في اسمها اسمها القرآن احسن في اسمها السور
 ومفاتها الشعي هي من سوا القرآن والله في كل كتاب من كتبه سر وساد كرمها فيه منها المفسر
 خارج عما تضمنه هذا الكتاب في موضعه ان شاء الله ذكر الكتاب قبل معنى هذا وقال
 المبرد المعنى هذا القرآن يريد ذلك الكتاب الذي كتم تشفيق في علي الدين كفوا في الكساي قال
 ذلك لان الكتاب من السماء والرسول من الارض لا رب فيه لغو عام وفيه الخصوص معنى لان المعنى لا رب
 فيه عذر ووقفه الله والرب الشك ومعنى يؤمنون بالعيب كما عاب عنهم مما احبب في الانبياء
 وقبل معناه يؤمنون بالعيب يريد يؤمنون بعلومهم بخلاف المنافقين واصل الامانة في اللغة
 الصديق ثم يضاف اليه في الشريعة العمل والهموز الصلوة الصلوة والاداسين كون الدعاء تكون
 الصلوة المعروفة ومن ثم كره الدعاء والله الوحي وقد ذكرنا اشتقاقها في الكسر وادامه الصلوة
 ادامتها وقيل اداها بواجبها ما رويها هم يصفون فعل المراد بالانفاق فها هنا الركوة وقيل
 النقص وقيل الانفاق في الجهاد وقيل انفاق المرء على نفسه في عياله والذين يؤمنون مما ارسل اليك
 وما انزل اليك هذا وصف لمن آمن واهل الكتاب والاول من امن من مسوحي العرب ومن الاول والثاني
 لنوع واحد ودخول الواو كدخولها في ان المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات والاولى من المؤمنين
 الفلاح الكفر بالبغية وقبل البقا فالمعنى الظاهر من يفتنون والباقيون في رحمة ربهم ان الذين كفروا
 سوا عليهم انهم لم يدرهم لا يؤمنون هذا نحو ويصاهاه الخصوص وهو ممن سبوا في علم الله انه موت
 على كفروا ان عباس نزلت في حيي بن اخطب وكه الانشرف من النبي نزلت في من قبل يوم بدر
 من قادة الاحزاب والالف في انزلهم للفتنة في مضارعة الاستفهام مرجعه انك اذا قلت دخلت
 اريد في الدار ام غرو قتل في الدار وادامه في الدار وادامه في الدار وادامه في الدار وادامه في الدار
 اراهم عموها وادامه في الدار وادامه في الدار وادامه في الدار وادامه في الدار وادامه في الدار

الواقفة

بلغ

المان

بلغ

والاستبصار ايهام على المنكر وكذا ان يكون المحاط به مثل المنكر وكذا ان يكون عمده
يعني ما سبل عنه واليقع في السبوة الام التي هي اي ولا يقع فيها او لا يتم الله على قلوبهم
اي جميع عليها فمنهم من الامان جوا على كفرهم وعلى اصدارهم عشاوه اي عطاياهم ايها الذين ابصار
الهدى ووجد السمع كانه ممدود وقيل لدلالة ما اضيف اليه عليه وقيل هو على الهدى على مراح
اسما عنهم والضماء في قلوبهم وما عطف عليه من سبق على الله انه لا يؤمن من كفره فليس وقيل من
المنافقين وقيل من اليهود وقيل من جميعه ومن الناس من يقول انما بالله الاله هذا وصف للمنافقين
كادعون الله اي كادعون عند انفسهم وعلى كل حال وقيل قال ذلك لظلم عمل المخادع وقيل المعنى كادعون
رسول الله عن الحسن وغيره وما كادعون الا انفسهم اي يحقرون خداعهم راجعة عليهم واصل الكذبة
في اللغة الاخفاء وما يستعرون ان يقال ذلك راجع عليهم في قلوبهم من ضل اي شك ونفاق فزادهم الله
مرضا اي شكوا ونفاقا جوا على كفرهم وقيل زادهم مرضا بما انزل من الآيات فكفروا بها بما كانوا يكرهون
في تكذيبهم الرسل ومعنى التحققت بكذبهم وقولهم انما وليسوا محوسين واذ قيل لهم لا تفسدوا في الارض
قالوا انما نحن محلون فالوادك اهل الارض والاصلاح وهم فيه كادون وقيل لان افسادهم عديم اصلاح
الا انهم هم المفسدون ولا كادون اي لا يستعرون ان الله تطلع بنبية على افسادهم واذ قيل لهم انما
كما امر الناس الناس اصحاب الرسول عليه السلام عن ابي عباس وعنه اهل الكتاب
قالوا انهم من كما امر الله اصل السفة اكفه فهو في السفة واذ قالوا الذين امنوا قالوا
انما هذا كله في المناقض واذ دخلوا الى سياتهم فيهم وسياهم في الكفر عن ابي عباس الكلبي في سياتهم
اي في دخولهم الى المناقض على من دخلوا من المؤمنين الى سياتهم ومنه الى المعنى مع الله يستعرون فيهم
اي يجارهم على استتارهم والعرب في عمل ذلك كثيرا وقيل هو اهل الكفر في الدنيا خلاف ما لهم في الآخرة
وقيل هو اخبره اياهم من حيث لا يعلمون وقيل بغناه يعنيهم وقيل اعطى المؤمنين في الفقه ثورا فيلعبه
المنافقين فقال لهم ونبية وقيل افترج واب النار فاداهم ابا الجرح منها اعلقت دونهم روي
مضاه عن ابي عباس وقيل النار فيهم سياتهم فيهم روي بغناه عن الحسن ومحمد
في مضاهم اي يملأ لهم عن ابي عباس واب مسعود في مضاهم علوهم في كفرهم ومعنى العيون فيهم وروى
محاضر في دونهم في صلاتهم اشرو الضلال في العرب استعما في كل من استندك سياتهم
فما رحت محاضرهم العرب لقول ربح كرهه على الاع والمعنى في كرهه وما كانوا مفسدين في كرهه

وأيهم الذي لا اله الا هو وقيل في علم الله لا مثله كمثل الذي استوفى نارا قبل معناه او قدما وقيل
استوفى ما من غيره والذي اسم مبيع ليع للواحد والجميع فذلك شبهت الجماعة به وقيل لان العقد الى
شبيهه الفعل والفعل لا يشبهه العبر واليهين وهذا مثل صبه الله تعالى للمنافقين انه اظهر الاسلام مخفى به
دعه ومضى في جرته وضياهم سلبه في الآخرة عند حاجته اليه وروى بغناه عن الحسن وغيره ومعنى
اضات ما حوله اضات حوله فما رايد مولده وقيل هي مفعولة لاضاف جواب لما ذهب الله بنورهم وقيل
الجواب محذوف وهو محضته وكفه فمعنى ذهب الله بنورهم ذهب به في الآخرة كما تقدم وقيل معناه اطلع
الله المؤمنين على نفاقهم وصرح بهم على كتمانهم لانتفع بسبعه ونطفه ونصره او كصيب من السماء الاله الصب
المطر واصله صبوت عند البصر من وضوب عند الكون وهو مصاب بصوب اذا نزل من علوا الى سفلا
وهذا مثل للمنافقين اصابوا والاباحه والمعنى يتلوهم باي المثليين سيقم في الصب من الكلمات مثل لما
يعقدونه من الكفر والعدو البر والبرون مثل المخوفون وقيل المطر مثل للقران والكلمات مثل
لشكهم فيه والعدو مثل لما في القران والبرون مثل لما فيه من البيان والمواعظ مثل لما في القران من
الدعا الى الفصال في العاجل والوعد في الاجل والباطنة الصوت السديد والله يحكي ما الكافرون اي
لا يقولونه فاحذرهم في الآخرة يكاد البر يخطف ابصارهم وحمل البرون مثلا للحوادث والمعنى حزينهم
ما ينزلهم يكاد يخطف ابصارهم ومن حمله مثلا للبيان الذي في القران والمعنى انهم حاكم من البيان ما يهدونهم
فيما هم مشوا فيه واذ اطلع عليهم قاموا اي اذا نزل القران ما يكون قالوا اليه واذ انزل ما يكرهون ما يقولون
عن ابي عباس فاده اذا راى المياقون ربح انما معكم واذ راى شدة ما يصبر وقيل اصابته لهم امتناعهم
حرمته واهلامه شكهم فيه ونوهم على الكفرة ولوشا الله لهدمهم واهلهم اي لو شئت لاطلع
المؤمنين عليهم فذهب منهم عن الاسلام وحسن السمع والبصر تقدم ذكرهم او انما اشرف ما في الانسان
وهذه عشرة اية على عدد الكونين منها اربع آيات وهي الاولى في وصف المؤمنين في ثيابها اقتتار في
في ذكر الكافرون وبقية في ذكر المناقض **الفصل الثاني** في روي الفضل عن عاصم وعلى
ابصارهم عساوة عساوة بالصب وسائر السبعة والرفع في الحسن راجع عنه عساوة وروى عن الحسن العرب
عساوة في سبع الغنن الا خمس عشرة طاع وان كبروا وروى ما كادعوا في سبعه السبعة وما
كادعون ابو طالب عند السيل راد واجاز في رويهم في السبعه السبعه وما
ما كانوا يكرهون ما كانوا يكرهون من من سوي الاصمعي عن ابي عمرو روي اسكان
التي كانت اصل لهم الكسبي لستم السيل بل قناد في حيل وسين وسين وقيل روي هشام عن

سار
الجاراد

الاسماء واسمها نافع في شيء وسبب خاصة واسم ان كان عن امر في شيء وسبب خاصة
خاصة وكسر النافون في الكسرة روي عن ابن السكيت عن ابي الهيثم عن ابي الهيثم عن ابي الهيثم
مسعود بن فاسر والصلالة بالهدى مذكور في الاصول الكسرة وابي الهيثم في كلمات باسكان اللام روح
بن عبد المؤمن بن احمد بن موسى قال في الهاء الفراء حذار الموت ولم يسمه كحرف ابصاره روي عن الحسن
بن سوان بن جابر خلاف عنها كحرف قال ان يحاهد واخذه عطا واستدل على ذلك بان كحرف الحظف
لم يقرأه احدا بالفتح وعي الحزري واخسر ايضا وعبرها كحرف قال الفراء وهو الفراء كحرف
والههم كحرف ولم يسمه **الاعراب** موضع الهم يصلح ان يكون رفعا
باظهار مبتدأ او نضبا باظهار فعل او حقا عن من جعلها فسمها ولم تعرف حروف الهجاء لاسمها
ما لم يكن به فهي كالاصوات وكل حرف منها الهاء اسم ولا يسمي الاسم الاعراب الا بعد الجملة والسكون
انما يقدّر عليها وموضع ذلك رفع بالابتداء والكسرة او الهدى للتفكير في او على انه خبر
مبتدأ مفعول والكتاب بدل من او خبر عنه او كحرف بيان فلا اسم من ذلك عند الحسن بن داود عند
الكوفي الزاوي وحدها والالف للنفوذ وكافة للحطاب واللام فيه رابطة للساكنين والهاء على بعد
المسار اليه وكسرها لاسمها كسرة او لله في اسمها ولام الملك والكلام فيه مسه في الكسرة
وموضع هدي يكون رفعا بالابتداء والكسرة موصوف على لرب كانه قال ذلك الكتاب حقا لكونه رفعا
على افعالها مبتدأ بالانفاد على لرب ويوصف على فيه ان يكون خبرا عن ذلك او يكون خبرا عن جابر لان
الكتاب جمع انه الذي وعدوا وانه هدي او يكون موصوف على على كمال من او من الكتاب وفعلانية معنى
الاستشارة او من الهاء في فيه وعملانية معنى الاستعارة او من الهاء في فيه وعملانية معنى
خبره واحمله حيوانا او يكون خبرا عن حيوان او مفعول في موضع كحرف او كما قال
عليها تبتا وما باردا في وسبقها ما باردا وصم الغنم في حها وكسرها لكان وعشوة رد
ان اصل المصدر وما كاد على ان لا يسم على ان ما يجر بال الحادح لنفسه بمزله من كادعه او يكون معنى
كحرف من متاعا في التفرق ومن فوا وما كاد على ان لا يسم على ان ما يجر بال الحادح لنفسه بمزله من كادعه او يكون معنى
الراعي موضع لغة كالكلمة وتعد الحركات والتشديد فيما كانا مذكورين في التفسيره وادانيل
لهم لقم اسماء الهم فيها وفي الحواشي للفضائل من عالم السجادة ومن المسمى الفاعل كما قالوا ليرا انت لغز
واسموا الراي الهم لغز غرائبه ومن باب يوزر من حلال الكسرة من باب المزدلة وقوله انما كسر
ممكن بحرف ميم ميم يقع للواحد اكليل الفذر والاسم والكمات المحب من غير التسمي وصحت في

الاعراب في الهمزة

الاعراب في الهمزة

لا لهما الساكنين لانهما من علامات المخر للرفع فحركات ما تحت الرفع وقبل صمت لانهما من مخر
للجميع والواو من علامات الجمع والهمزة من الواو وقبل الهمزة حركة اكال الى النون والاصح في هذا
اقوال عديد في ذلك مذكورة في الكسرة وروى في كلمات اسكان اللام والاصول الهم انما حذر الموت حذر
مصدر حذرت وحذر مصدر حذرت وهو منصوب لانه مفعول في حله ومصدر وقال الفراء
هو منصوب على التفسير كحرف وكحرف لعان في ايلهم اعراض ان يحاهد بالاجماع على الكسرة
في كحرف لانه يجوز ان يكون كحرف احد مرله وقال كحرف كحرف وكحرف مرله وقال كحرف
كحرف مجمع في القليلين من اللغتين كما فعل من فراقوا ولما جوا بالفتح جميعا وكحرف اصلا
كحرف القيت حركة التاء على الحوا وادعت وكذلك كحرف واكاه كسورة لانهما الساكنين حذرت
فحه التاء وكذلك كحرف وكسرت الياء انما على اصلا الهم متوافقه كلما حروف منصوب كمشوا
وهو جوابه والعملية ايضا لانه في صلة ما والمفعول في قول المبرد محذوف اليه خبر عنه كلما ايضا
لهم اليه في الطريقة كحرف يجوز ان يكون فعل او فعل معنى فكنت واستكت مكررا صا وضا سوا ما كحرف
الي بعد حذف مفعول **القول في قوله تعالى** يا ايها الناس اعبدوا
ربكم الذي خلقكم في قوله ولا تسبوا ما ياتي بها قلوبكم وايها النون الاحكام فيه ولا تسبوا
التي هي في قوله تعالى خلقكم معناه الحركات ويكون اكلو معنى الهدى كحرف الهمزة
لعلكم يسهروا لعل متصلة باعتراف الاختلاف في ذلك والله تعالى حكيم لم يخلقه ليشفي والمعنى عند
سببوه افعلا ذلك على الرجاء والطمع ان ياتي او قبل معنى لعلكم يسهروا في تقواه الذي جعل لكم
الارض فراسا اي وما تستقروا عليها وان كان فيها الجبال والاقطار والسموات السما كالسقف للارض
وكل ما علاها من قبله سما واصل المأمور بها لعلوا الله ان ياتي بها قلوبكم وايها النون الاحكام فيه ولا تسبوا
اللعنة سوى اني عبده فانه قال ان ياتي بها قلوبكم وايها النون الاحكام فيه ولا تسبوا
ولا تشبهه ومن يظن ان الله المسمى عليكم دون الانداد ان ياتي بها قلوبكم وايها النون الاحكام فيه ولا تسبوا
الكاتبين وقبل معنى يعلمون لعلوا الله ان ياتي بها قلوبكم وايها النون الاحكام فيه ولا تسبوا
واو ابصروه من مثله سميت السورة سورة لان قوله يشرف لقرانها على لعلكم يسهروا كسورة البناء
وقيل تمامها وكما لما ومنه النافذة النار
والما في عزاني عنده معناه ما ومنه السورة النافذة وقوله من مثله في قول مجاهد ومثله
معناه من مثله هذا اللفظ وقوله من مثله معناه من مثله هذا اللفظ وقوله من مثله معناه من مثله هذا اللفظ

روى عن ابي الواسع عن اخس البصري باحلاف ومجاهد وطه بن مصرف وعيسى الهذلي واوداه
 روى عن هارون الاعور واثوب الهروي والساها ان الله لا يسمي ان يصف من لا يروى عن ابي
 يسمي بكسر الكا وباء واحدة ساكنة وروى ذلك عن ابن كثير والمسيح ر عنه كاجماعه واولا بعض
 ذكر ابو عبيدة ان حرف المضارعة ان زو به رفعها ثم اليه ترجعون يحيى بن عمر وان ابن ابي جهم
 وابن محبوب وسلام ويعقوب بن حمز بن حرف المضارعة وتكسرون اكم حيث وقع وهو بكل اسم علم
 الكساي وقالون عن نافع ماسكار الهاجيت وقع من هو وهي اذا كان فيهما واوا ونا اولام متصلة
 بها اولم وكذلك فعل ابو عمر والامع ثم وراد ابو عون عن اكلواي عن قالون اسكار الها من ان يعلو
 لماون يحكون الها وروى يعقوب هو وهيه وروى ذلك عن الفوارس عن ابن كثير وكذلك كان
 يعقوب يعلو كل نون شديدا وكل فعل حدث لامه اللحم وفي لم رعم وما حدث اللال فيه
 والجدول حرف احراد او تفعل على ذلك فيقول خلفته وفادعته وفادعته وانه في ابن اصرحا
 كسبه في وكسر الله ونيقه ومله وعنه وروى عنه ابا رايده الها في كل مشددة سوى الون شوي
 الى وعلني وروى في لم رعم وبابه عن ابن كثير نحو ما ذكرت عن يعقوب وسفيك الهماري اسيد عن
 هر من صب الكاف وعل ادم الاسما كلها وروى عن ابن ابي ربي وعل ادم الاسما كلها عن مسمي
 اعل واذ قلنا للملك السعد والادع روى عن ابي جعفر العيص ان في ضمنا التانيث والمملكة
 رادوي عن ابن وثاب والحق انها السكنا الذين هذه الشجرة ابن محبوب هدي الشجرة بالياء
 نور وهو الهز اليزون الشجرة بكسر الشين فاراما حمزة فاراما بالالف ولما اصبوا روى محمد بن
 يحيى بن جهم بيم اليافله ادم ورده كلمات ابن كثير صب ادم وربع كلمات الماتون بعده انه هو التراب
 ثم ابن نوفل بن ابي عقرب انه فتح الهرة فمزع هداي الحدي وان ابي اسحق وغيرهما هدي وعصى
 سبهم ما حيث وقع فلا خوف عليهم الزهوي وعيسى النقي ويعقوب الحصري وغيرهم فتح الفا
 يرتنون وعن ابن محبوب باحلاف الضم لعبون بن نابي اسرائيل خارجة عن نافع بن كره اسرائيل
 ذلك عن الزهوي واكسني وان ابي اسحق وغيرهم اوقى بعدكم الزهوي اوقى روقا
 عن ابي
 ماها الناس اي اسمهم مفرد ماضي وماتلته / ان في المي الى النبا
 موضع تنبيه بالحقة ما كما هو في غير النبا وقبل المرتبة عوا واصافه اداصل اي ان
 الى الاستفهام ابو علي دخلت هاني
 اي ودخلت اي جبريل تسع دخول الزاوي على ما فيه اليك واللام حيث كان في حذو
 حرف التثنية

وَمَا أَكَلَا عَلَى الْأَصْلَ وَهُوَ الْأَصْلُ فِي الْقَوْمِ
حَرْبِيهَا أَيْ نَحْبُ الْعَمْرِ وَفِي لُغَةِ الْكَلَامِ وَأَتَى الْهَلَا
عَلَى هَذَا مَعْنَى وَاجْتَمَعَ مَعْنَى وَاجْتَمَعَ مَعْنَى

التي كانت

تطلب

والعشر مقام عصبه وسفك الدما من صب فعلى جواب الاستفهام ومن رفع فعلى العطف
 بقوله هاوا الهرة عندى على لام الفعل فغاوه وامنه ثم وقع عند المبرد من اليا
 في الذي والى لما وقعت بعد الالف قلبت همزة انكم صاد من الجواب عند المبرد عند وف اي ان
 كم صاد من انى ادم فسدون في الارض فاسنوى فالوا اسنوى على المصدر وهو يودى عن تسنك
 تسبعا الفرائح لان اياه الاضافة فطالب الكاف مع واعلم ما يدور في دوران يصب على ما با على
 على انه فعل وكوران يكون معنى عالم وتكون ما جارا لاضافه وكوران مصدر السور على اذا فزبه معنى
 عالم ويصوب ما به فتكون مثل حواج بنت الله للملكه اسجدوا صم الناصفة ووجهه على صفة
 الاساع تعرف حركه الاعواب لحركه البناء اسسعا لا خروج من كسر الى صم ويظهر الحمد لله ثم
 كسر الدال وقد قدم القول فيه صمد والا ابليس اسسما اما منضلا واما منقطع على ما قدم من اقوال
 المسوسين فيه وقد قدم القول في امتناع صرفه وصرف ادم واسسعا فاما وقوله وكلا منفسا
 بعد القول في اسكان العين كالقول في اسكان الواو من صم فتكونا من الكالمين كوران تكون مكويا مضمونا
 على جواب الهى او محروما على العطف على فربا هذه الشجرة وقوا هدى الشجرة هو الاصل والها في هذه
 دل من بابا وكسر ما قبلها وليس في الكلام ما تانيث ملها كسره سواها وذلك لان اصلها الباء
 فارلما السطكان عنها وقد قدم القول في معنى اربما وازالهما وقلنا الهبطوا صم البالغة لقربها انفس
 غير منفرد الاكثر في عمود المعنى ان ياتي على فعله فملهي ادم وربه كلمات القوامين بوجاهة
 معنى لان ادم اذا ملهي الكلمات فقد بلغته هي فباب عليه انه هو النواب الرحم من كسر وان فعل الاستياد
 ومن رفع فعلى معنى لاه فاما ما نسلم في هدى ان ما هي ان التي للشرك وريدت عليها ما للتاكيد لحد حوال
 النور للوكيد في الفعل ولو سقطت لم تدخل النون لانها لا تدخل في الواجب الا في القسم وما تشبهه كالاسم
 والامر والهي والتمنى وحيث كان ذلك ما تشبهه كاجبه الى التوكيد في مماثو كذا في الكلام والنور كذا في
 والفعل مع النون مسمى وما قبلها مفتوح كالنفا الساكنين او النفا وجواب الجواب في القامع السطر
 الثاني وهو قوله من سبعة راي وجواب السطر الثاني في الجواب عليهم ومن رفع ولا حوف عليهم فلان الثاني
 معرفة النون فيه الا فاحا الاول الرفع لتكون الكلام من وجه واحد ومن نصب طاني نصب
 من عموم النفي لجمع الجوف على يدر اه للعطوف بانيه كسر فانه قال او فوالعقدى
 الهرة او ف لعمركم او ف واو ف السديد كسر فانه قال او فوالعقدى
 في نوسكم صمد وعرو حلال ان يعطى الكسر عن الفيل فاما ليعلم

باب

دوبي

التي منصرف با حمار فحل فقدر يعوده النذر وانا اي ارضوا فارهبون وكان الضم اولي لانه امر
 وخو في الكلام وانا اي فارهبون على الابتداء والخبر وكون فارهبون الجبر على لهدى الحرف كان المعنى
 وانا اي فارهبون صمد فالما على حالها المحذوفه النذر وما اوله صمد فالما على حالها
 وقد ان يكون حاله ما والعامل فيه اتموا النذر وما بالقران صمد فالما لكونوا اول كانه اول
 بعد مسبوقة اسم لم يصب فيه الفعل وقاوه وعينه واوان فلا يستعمل منه فعل الا حجاج الواو وان وهو
 عند النون من فعل من وال ادبا وخفف بالبدل وللادغام وصل هو فعل من ال يول فاصله الاول
 فل ثم قلب فهو على هذا الفعل مقلوب من فعل هاو على لو كان كذلك كانه في التحقيق كما حار في سؤا ان
 هذا التحول باب ملما البدل ولو كان من وال كانه صحيح الفامر وال وولي وان كالمبهم لان الغرض ان
 كانت همزة خفيفة لم تلم الواو فصار مثل ووري في الهمم القا البدل دليل على انها واولدلت كما البدل
 في وفك الواو في والسر وانا اي منافلا اصل ايه عند الكليل وسيبويه ايتة اعلمت العين والاصل
 والاصل ان هذا الكلام وسيل العين وهي عند الكساي ايتة من اعله حذفت الياء الاولى للملا بلع فيها
 من الادغام ما يلزم في دابة فعمل وعند الفراء ايتة فعلة ابدلت الياء الساكنة الفاء اسسعا للضعف
 في الدلوا في ديوان وقبراة بعض الكوسين هي فعلة ايتة اسسعا للضعف فعلمت الياء الاولى القا
 لا كسر لها وكرك ما قبلها اعترض ابو على قول الكساي بان قال اعلوا ان تكون المحذوف العين واللام
 في سبيل ان تكون العين ايا محرك في هذا القبيل محكي الصحيح انراها محكي كذلك في باب عيبه وحيث
 ولا كور حذر منها من حيث حار اعلما في قول الكليل لان الاعلال كور في اسمها لا كور فيها كدوف والاعلال
 كوي على الاطواد وليس كدوف كذلك اسمها العيبات لان كدوف فيها دليل خذ او لا يكون المحذوف واللام
 انما المحذوف على هذا كدوف والاعراب على ما قاله الكليل من قولهم ما باليت به باله لانه ساد مع ان كدوف
 فذكر في فعل باله محكي محكي المصدر محكي الفعل **الفعل في قوله تعالى**
وانللسوا انو بالاجل ويكنموا انو وانتم تعلمون قوله ذلك مما تحصوا وكانوا يعدون الاحكام والاسم
 والاسم فيها **التفسير** من التيسر الحلال والمعنى اعطوا ما عندكم في الكتاب من الحق بالاجل
 وهو المعنى والتبدل وروي معنى ذلك عن ابن عباس وغيره ويكنموا انو وانتم تعلمون لعمري كما انهم لم يعلموا
 وهو لعمري فونه واقبوا الصلوة في قولهم فيه واتوا لوكو في قوله المفروضة سميت ركوة لانها تقصير تقفوت
 قال وقيل لانها ثمنه وانواع العن اي صلوات من تعبر عن الصلوة بالرجوع ادهو منها وملا ان
 اليهود لا يعرفون من انهم وهم الحايون انا مرون الناس بالبر ويسبون النسلم فل كانوا مرون الناس

بالتمسك بحكامهم وهم به كافرين للفرع بها فيه واما التي عليه السيل وقيل يامرون بالاطاعة ويعصون
وقيل يامرون بالصدقات ويحلون ومعنى تفسون هاهنا تذكرون وانتم سلون الكتاب اي تروونه سميت
القرآن تلاوة لان بعض الحروف فيها مع بعضا فلا يعقلون اي افلا سمعون من المعاصي واحمل العقل للتع
واستعينوا بالصبر والصلاة اي بالصبر الصبر على المعاصي ومنه الصوم عن مجاهد والضوم صبر لانه
امسك عن الطعام وهو اصل الصوم اعني اكسب الامساك ومنه المصيرة الدابة حليس وكحل غضا
لرمي الشهاب واما على الاستعانة بالصوم على هذا القول لانه يزهد في الدنيا وبالصلوة لانه يبتلي فيها
ما سجد به وانه الكثرة لا على الكسوف بل مضاف الاستعانة وقيل فان الصلوة وقيل احاطة بحجر عليه السلام
ان الصبر والصلوة ما كان يدعو اليه والكاشع المتواضع المسكين ويكون كشوع في الصوت والبر ايضا
الذين يظهرون انهم ملاقوا ربهم الكثر هاهنا في قول الكثر المفسر في معنى الصبر ومنه هو معنى الشك على
تقدير حذف المعنى يظهرون انهم ملاقوا ربهم بذكرهم لستة اشفاقهم وجاز ان يستعمل المثل لليقين والشك
ان كل من يشوبه يقين يساغ ان يماله الى احد اياك بلين كذا الفراق يقع الكثر معنى الكذب ومعنى ملاقوا ربهم
ملاقوا ربهم وقبل جاعلي المفاعلة وهو من واحد مثل عافاه الله وقبل المعنى النظر الى الله عز وجل
وانتم اليه راجعون اي الى ربهم راجعون وقيل الى جبرائيل نبي اسرائيل اذ روى النعمي الي انتم علمكم واي
فصلكم على العالمين يعني عالمي زمانهم كذا وانما هو ملاك اخرى لقول عن نفس شيا اي لا تقضي حقيقته
المقابلة والمعنى انقابل لفساد ثوب نفس لثوبه عنها والاصل منها سفاضة سميت السفاضة
سفاضة لانها ماني باخر لثوب لثوبه والشفع هو الروح وهذا عام في اللفظ خاص في المعنى فخطب
به اليهود لانهم زعموا ان اباهم يسعون لهم وينزلون قوله تعالى في موضع اخر والسععون الذين
ارضى وقوله مما سمعهم سفاضة السفاضة وجات في السفاضة اثار كثره يقول الكتاب بذكرها
والسفاضة انكون الا لاهل الكبار من امه التي عليه السيل وذلك قال عليه السيل سفاضة اصل
الكابر من امه التي انكون لمن لا دين له ولا لاهل المعابر كجاء بعض المعتزلة ادلاطجه بالفرق الى
السفاضة مع سلامتهم من الكبار وانكون السفاضة لكافر ينزل قوله تعالى مما سمعهم سفاضة
السفاضة وقد قال وكما كذب بيوع الذين فذلهم المعتزلة السفاضة جملة وهذا رد
الكتاب والسنة وقوله تعالى ومن بعد اصل العرف وروى عن النبي عليه السيل
وعن واحد من المفسرين منهم ان هذا هاهنا العرف هاهنا الشئ وغيره
ايضا العدل العدل وهذا راجع الى الاول وادركنا

الاتباع واصله من الوبول وال الرجل خاصة الذي يبول اموهم اليه في نسب او صفة او مذهب
واصله لول ومن اهل فطنت الفاهمة هم ادبت هذا الفاء وجمعه ألون وصعبه اويل فمنا
عكاه الكساي وحكي غيره اهيل وجمع الال الذي هو السواب اوال وقرعوا اسم الملك العماقه
كعصر للروح وكسرى للفرس وكان اسم فرعون موسى فمادحة المصرون الوليد بن مصعب وقيل
مصعب بن الزبير فالجاهد كان فارسا من اهل اصبحت لسومونيم سوا العذاب اي لصر فويلك مره كذا
ومره كذا افعال المع الساميه وقبل معنى سمته سوا العذاب ارسلته عليه من ارسل الابل
للرعي وقال ابو عبيدة بن لؤلؤ يقال سامه حكة تحف اذا اواه له كوزا ساما وتفسر لسام
اي يفتكون الذكرا لانه فرعون منامه والروا التي عرفت له ان حلام من اسرائيل لفسد
ملكه والنساء اسم يقع للصغار والكبار وفي ذلك بلا من يك عليم قبل معناه وفي فعلهم ذلك لم
بلا اي مكره وشدة وقيل معناه في انجائه اياكم بلا اي انعام كذا وادق ما لم الجرائ جعلناكم
سرفوتيه وقيل الباء بمعنى اللام والمعنى فرما لم البحر وروى ان موسى خرج من اسرائيل من مصر
وهي سبعمائة الف فاسعه فرعون الف الف حسان سوى الامات فامواله موسى ضرب البحر
لبعاده فاعلوا بن عيسى طرعا فدخل كل كبر من سمك مري اسرائيل وفتح الله اعل ليع من كل طر ليع
كذا الماري منها بعضهم بعضا واجم فرعون على اثارهم في تلك الطرق فاجي الله موسى ومن معه ولحق
فرعون ومن معه واخرج جسد فرعون ميتا ليل يشك في موته كذا واذ يغذ ناموسى از ليع ليله
قال الاحسن المعنى وعدناه تمام اربعين ليلة او كود لك وقيل الاز يعون كلما داطه في الميعاد
والاز يعون في قول الكثر المفسرين ذو القعدة وعشر من ذي الحجة وكان ذلك بعد ان جاور البحر
وساله فومه ان باسمه كتاب من عند الله فخرج الى الطور وسبعين من حباري اسرائيل وصعد
اجبل وواعدكم الى تمام اربعين ليلة بعد واعدوا فمادحة المفسرون عسرون يوما وعسرون ليلة
وقالوا فداطها موعده ثم اكدتم الحمل اي اكدنوه الهام بعد موسى وفعل ذلك الصامري
واسمه فهاروي موسى بن خلفه وكل من فوم بعدون البقر وكان قد راى جوتيل عوليه السيل
مزه وقد جاء الى موسى راكبا على فرس اكبى فاحرقه فلبس من كتم فوفسه وكان
من اسرائيل فخرجوا فمادحة من اسعاروه من القبط فاه هارون ان كفر واخفوه وسكبوا
في اذ لكلى ويزكوه في باني موم يهرى فيه رايه فكان كل وعده سي ما كلى باني فلقبه
بكفره لا القبط قال في ذلك لانه وقال في ذلك لانه حار صار ذلك قال اكس صار

حيوانا كحمار و دما و قال غيرهم سقاب عينه لكنه كان يصوت وقال الساموي هذا الهام واليه موسى فلقوا
على عبادته ونهضهم هرون فليطهوا فاعينوا من عبد الهمل الى ان رجع موسى وجرى العجل وذراه
في النمل وسائر النمل سوا بل النوبة فامروا القمل انفسهم فصبوا صفر فاصفوا وقل كان الذي عيدا
العجل تخمين والذين لم يعيدوه نملونهم حتى قتل منهم سبعون الف عام مع القمل عنهم وقل في العجل
عكلا لعمري دية وقال ابو العاليد كانهم ياكلوا بعبادته فلان نبي موسى فله واداسنا موسى
الكتاب والفرقان قال مجاهد في الفرقين اكلوا بالاكل وقل الفرقين منهم ومن قوم فوعون في الجاهة
والفرق ومنه قيل ليوم بدر يوم الفرقان والراح الاحاح الفرقان هو الكتاب اعدت حرة ما كذا وقل
المعنى اسما موسى الكتاب ويحمد الفرقان واسم الله على ذلك لقول الساع
عليها تنبأ وما باردا وقال الاخر تراه كان الله يحجج افقه وعلمه ان مواعده كان له
وفر اي ولفقا جليليه وقل في واداسنا موسى الكتاب والامان بالفرقان اي الفرقان الذي
حابه محمد صلى الله عليه وسلم فزوا الى ياربكم اي جالفكم بيا الله اكلوا بغيرهم واصله من يري
الشئ من الشئ وهو ايضا لفته ما كلف قد فصلوا والعدم الى الوجود واداسنا موسى ان يوم
لك حتى يري الله صره الاية قيل ان موسى عليه السلام السبع السبعين الذي احاط به كلام الله تعالى فقالوا
له بعد ذلك ان يومك حتى يري الله صره فارسل الله عليهم نار من السماء فاحرقهم ثم دعا موسى ربه
فاحياهم فاما الذي علم ثم لعلهم من يوم موتكم ومعنى حمره عكبان والعاقة كل شيء عظيم مهول
وعللنا على العمام والعمام السحاب الذي يظلم كلهم الله به حين يشكوا احرا الشمس في التيه
واولنا على المرو السلوي المرو الساموي في قول ابن عباس الذي لسه على البحر وهو معروف
السدي هو النجيل مجاهد هو صمغ اللبغ من النر هو سواب العسل كانوا يخرجونه بالما وليشربوه
وهب برمنيه هو خمر مرقوق وقيل هو الترخمين وقيل هو عسل وقيل هو ماء من الله عليهم به من
لعمام وغيره والسلوي كابر كالسماني الصالح هو الساماني نفسه فاده هو كبر الى كبره كانت
يكثره عليهم اكنود وواحد السلوي عند اكليل سلواه وواحد عند الاحقر كجعه فاده
كل المرسف فاعلم في الله مع البحر الى كلوع الشمس كسقوط النخل فاحذر الحراما يقيه
ليومه وان احدا كرمه ذلك ففقد ب الشبه امتلاء في البحر امير البحر مع موسى الى
امروا به في قبال كبار في فاهوا الرض سبه في اربعة فوا في البحر ولبسوز حيث نصحت
وامواله موسى صرف البحر لعمامه والحرث منه اثنتا شيا لكل من لا يدرى من كان وكلوا

معه

واذا احذوا من الما حاجتهم احسروا وجملوا الحمرهم وكانت ثيابهم مما روي النخري والسديس ويطول
كلما كان الصبيان كلوا من حبات ما رزقناكم من لحي كلال ومن الطب من الرزق واذ قلنا
ادخلوا هذه القرية فهي بيت المقدس وسميت القرية قرية لاجتماع الناس فيها والباب الذي امروا
لدخوله باب حكة عن مجاهد وغيره وقيل باب القبة التي كان صلى الله عليه وسلم في سوا السرايل ومعنى
ومعنى قوله سجدوا كعبا عن ابن عباس وغيره روي ان الباب جعل فضر ليدخلوه ركعا ودخلوا منورين
على اسمائهم وقيل في سجد احاصعين من واصغين وقوله حكة قال الحسن وغيره معناه حكة عينا
دونبنا ان عباس امر وان لمستغفروا له عكره معناه لا اله الا الله تعالى فكلما يجمع حطته
وتكسره مذكور في اصول الفرائد في الكثرة وسر يد المحسن اي سر يد احسانا على الاحسان المقدم
عندهم مثل الذين كانوا قوا عبر الذي قيل لهم فالوا حطه مكان حطه اسفها عن ابن عباس وغيره
والجر العذاب عن الاحقر وغيره ويقال بالسمير الكساي الجر العذاب والجر النتر والجر اجبا اسم
صمغ ولفظ حبره واذ السديس موسى لفرقه ومعنى السديس اسديس اي السديس موضع الشرب
ولا تغشوا في الارض فسدس اي انفسوا عن ابن عباس عشي عشتا وعشتا بعثوا عشتا وعشتا بعثت
وعشتا وعشتا وهو الاسراع في الفساد ويحي مفسد يفره ما كذا واداسنا موسى ان نصير على طعم
واحد لايه يعني بقوله تعالى طعم واحد المرو السلوي وقوله من نفلها البقل كل نبات والقتا
يعرف الواحد ثمانية والفوق في قول ابن عباس البر مجاهد الحبر الطحال الثوم هو على هذا القول لم جدت
وجدف وقيل انما في محف ان مفسد كذا ان زيد الفوم الررع والحكة واهل السواد سمون
السسل نوما عطا وقاده الفوم كل حب يختبره السسلون الذي هو وادي بالذي هو حبر اي اقل
فيه وهو ما جود من الدنو وهو الفرب وقيل من الدون وهو مغلوب واصله لا دن وقيل هو من الدنا
والالف بدل من الفرب على غير قياس اسطوا مقرا اكس وغيره هي مصر نعمها وصرف على انه اسم المكان
فاذا جعلته اسما للبيعة لم يعرف وقيل صرفت كفتها هي مثل هذ وسببه مجاهد وغيره معناه
مصر من اصار وقيل المراد به السماء وصرفت على اسم الدله اي الصغار والمسكنه مصدر المنسكن عن
اي عبيد اكس وقاده هي اكرية لعمرونا عريد وقم صاعرون ابو العاليد المسكنه الفاقة واكاحه
الوجاح يعني الخنوع واسموا من السكون وبادا العصب في مال المبرد بآدنية اي بآدنية المذلة
في قولهم بآدنية من لا وف معناه اكلوه ذلك ما هم كان في زمان الله اي اسفوا ذلك كفرهم
وقيل المعنى ذلك انهم في ما معني اللاه وعللون السلسل التي مشى من النبا وهو اخبره وهو محبر عن الله

عن الله عز وجل وهو يعبرهم بحفف من المفقور وقيل هو اذ لم يبر من نيا سوا اذ الرفع وهو
الاخذ بالنجار في الباطل وقيل يعبر حو قتل الاسماء يكون الاعبر حو قتل الوباء
خيرته وهو اخبرته وقيل ما رأت كذا وهو لم يره وكذلك قوله ومن دمع مع الله الها حرا رها
له به ودعا الوباء يكون الاعبر حو قتل الوباء كثره وهو مذهب معروف في اللغة
والقوا يوما اخرى ليس عن لسان انا انما هو كثره وهو مذهب معروف في اللغة
ابن كثير وابو عمرو بن نبالا بن كثير انما هو كثره وهو مذهب معروف في اللغة
الوهوي واد قوتنا بتسد الدوا واد وعدنا موسى ابو عمرو وعرف الماقون واعدا بالالف فتولوا
الي باركهم مذكور في اصول الفرائد فاقنوا الفسك فماده فاقنوا الفسك بمعنى الاسفالة حتى ترى الله
جهره سهل ان سغب ليعاها ذلك فعل هو ويعيوب في فقه واحد بل الصاعقة عن وعلى اذ قال
وعبرها الصعقة لعمر لم خطاياك نافع يفر باليا ابن عامر لعمر باليا الجعفي عن ابي بكر عن علم
يعقوب بن روي عن الحسن بن علي بن فضال عن ابي بكر عن علم
وروي عن الحسن بن علي بن فضال عن ابي بكر عن علم
والذي في الاعراف مذكور في موضعه وانزلنا على الذين علموا جرام السما ان يحصروا جرمها
يفسحون ابو ثاب والحق في غيرهما كسر السين اتي عشره عينا ابو ثاب وابو ابي ليلى عنهما
بكسر السين وروي ذلك نعم السعدى عن ابي عمرو والمشهور عنه الاسكان وعن الحسن بن الحسن
والكسر والفتح وفتاها ابو ثاب وحلحه من حرف وغيرهما نعم القاف وفيها ابو سعيد وابن
عباس بن نبالا وهو خلاف المحفف وقد قبل ابا في بعض نسخ عثمان لذلك السسد لوراني هو اذ
وهو الرسي ويقال له الكساي ايضا ادنا بالهمزة اهبطوا مصر الكس والاعس وابان في غلب لغويون
ما نكس ما سالت ابو ثاب والحق في غيرهما كسر السين وروي عن الحسن بن الفضل وعنه
ايضا كاجماعه نافع يفر باليس والاشياء والنبوه الا قوله بيوت النبي اراد الذي الاحراب
فانما عبر به من جميع الروايات عنه سوى ورشق فانه يبرها لانه حقق الهمزة التي في حرف
الثانية **الاعراء** قوله ونكسوا الكو حوران يكون معكوف فاعلى تلبسوا بكون بحرف
او منصوبا على الصرف وهو منصود
والقوا يوما اخرى ليس عن لسان انا انما هو كثره وهو مذهب معروف في اللغة
وموضع الحو يصب على البغت ليو ما ولد له ما بعد الى ولا
حروف في كل جله ضمير

بلغ
الفراسخ

في
الاعراء

الاعراء

يعود على يومان ذلك الصبر كثرها التقدير الحو اوقية الحو منه والوجه حوران عند
مسنونه والاحسن والرجح الكساي انكون الحروف الا الهالان الحروف عند حوران قال
لا حوران لقول هذا رجل صمد ولان رطب ارب وانب تدفدت اليه وارعب فيه واحمد
اني على ان اليوم معقول على السعة والها حو منه من الصفه كما حو منه من الصفه ان الصفه
محض الموصوف والعمل منه لا العمل المله في الموصول ومرتبته الصفهان يكون الموصوف كما ان
مرتبه الصفه كذلك يرد ابو على قولها ان اليوم معقول على السعة صمد اليوم الحروف من حورة قال
ولا يكون اليوم هاهنا الامفعوا ولا يكون كحرف الا في المكلف ذلك اليوم مرفوع وانما المعنى انقوا هذا اليوم
واحد روه فهو لولك لص يوم اجمعه وشبهه ولو التقدير الصمد في هذه الحول لم تكصفه
واضفت يوما الى ما بعده والفسل منها شفا عا على اللفظ والبا على المعنى ومعنى سفع وشفا عا
سوا وليس ما دلت الشفا عا معني اذ ليس واقع على اني من الحيوان يا زايها دخره واذ كساجم مطوف
على اذ التي عمل فيها اذ كثر من قوله اذ كثر وانعمي الي انعمي علمك والشفا عا في يكون ال على الكثر
والتحذف يودي عن معناه واد واعدا موسى من قوا وعدنا بالوبعد كان من الله عز وجل وليس
القول من موسى بوعد قال كثر من العلم انكون المواعد الا من البشر ومن قوا واعدا امام الفول
من رسي مقام الوعد وكوران يكون معني وعدنا مثل عافاه الله وشبهه وقوله اذ كثر ليله معقول
به تار على ما تقدم حذف المضاف والمعنى واعداه تمام اذ كثر ليله لم اخدم العمل الصلة اتخذتم
تجعل كثرته في الكلام محموله ما فاه واذوا با حو اتعد وانسرا الاحسن على دوات الواو
لان كل واحد من الهمزة والواو تبدل من صاحبتها وقد حذا اخذ الله واحده المفعول الباني اتخذتم
محذوف والتقدير اخدم العمل الهاء وانكون من المعنى الى المفعول واحد نحو كثر العكوب اتخذت
بيتا لان علمهم انفسهم والفضب الذي نالهم اما هو لا عا دهم العمل الهاء الا لصيا عنة فاقنوا الفسك
مرفوا فاقنوا لاهو معني اسفعلوا كانه قال اسفعلوا الفسك واستمعوا عينا اي اسالوا ربك
ان يعفوك عن الفسك وغير معروف امفعلوا من هذا المعنى اما يقال اسفعلت وقد تكون لغة
وقوله واد علم ياموسى ليو من ذلك حتى نرى الله حره صدرى مع اكال من المصنف وتلم
ان يكون من جملة قوله في حو نرى الله عينا نادى من جهره وراه عند الحرف لعه
كذلك نقابها ما و حرف انا اذا كان ما قبله وحافا لحر والحر وهو عند الكو بين قياس
مرفوع وكل ما فيه حرف حلو من الصفه هو مثل الزجره وهو الصوت الذي يكون عن الصاعقة

الكلام في
الحرف

ان كبريا وقد ذكر فيهم يسعون كلام الله خلاف كلم الله او العلمين ان محض خلاف تعلوا
 بنا الاماني او جعلوا فيهم وعبرها بالحق حيث وقع ورواها ان جاد عن نافع وهو من غير
 عمر ولا حاشيت به حكمه فاجع واجمع وافوز السابق **الاعراب**
 تقدم القول في الصائغ من الله كوزان كوز من الشر كمنبذله وخبرها قبلهم اجتمع عند شتم
 وهو جواب الشك والعايد بحروف التقدير من امن منهم وكوزان تكون لدا من الذين يميلون
 انه لا يعمل فيه ما قبله ودخلت الفا للاباء الذي في من كوزان كوزان كونا فوزه خاسير
 بجوزان كونا لفرقه او خبرا مانبا او حلا من المضمرة كونا وقوله هروا الضم والاسكان فيه
 وفي اخوته المذكورين معه لغتان وكذلك كل اسم اوله مضموم كالنسر والحصير ومن اسكن لغضا وضم لغضا
 جمع من اللعين ومن شدد الراء في قوله حرا ما لا اصل عنده الفم حقه الفم حقه ثم شدد
 للوقوف على مذهب من يقول في فتح الواصل على الوقف وترك الهم في قوله هروا وكوا كحذف
 فياسي ومذهب آخر فيه مذكور في باب من اصول الفوات لا فارص وانكر خبر اسدا مخرى في الفارص
 او نعت لبقرة وكذلك عوار وادلول ومن قول اول على اصمار حوا النقي سر ذلك اصيب سر الى الله
 على الكره والاصاف الا الى ما دل على كبر من الواحد ذلك يورده مرة الا فاد ووه الجمع والكثرة
 لمشابهة الموصولة كالذي وما لوفوع كل واحد منهما على غير معنى بعينه هذا قول ابي علي واللاح
 جار لان ذلك ينوب عن اكل قول القائل كلفت ربدا ما يما فقول الحبيب له كلفت دال وطئت لك
 وقوله طئت لما لو نأما استغنى ما مبتدا ولو نأما اكبر وكور صوب لو نأما على ان تهر مارا بدي تلبس
 الارض موضع اكل من المصمر في قول في قول من جعل المعنى ليست للول وامثلة الارض والسمي
 اكوب لعت لبقرة او خبر مبتدأ ثان محذوف وكذلك معمله الاشياء فيها الاشياء منها لعت لبقرة
 او خبر ثان للمبتدأ المحذوف او المثلثا به علينا البقر والبقر والبقر والبقر والبقر والبقر
 والعرب تذكره وتوتنه والى ذلك في جمع معاني الفواضع لفتابه وما فيها سوى ذلك فظاهر ولما انشأ
 الله لمهندون اكواب عند المبدء محذوف واكواب عند غيره او ما عمل فيه فالوا الان حيث هو
 الان حرف الزمان الذي انشأ منه في الجملة سائر ما فيه اللام واللام ادق فانه لهو عهد مقدم
 ولا حشر ولم يعرف بها قيل الاصل ان اللام من الواو الالف وحدها حتى لا تفسد النعا الساكنة
 انك هذا النوع على من حيث كان مشتبه بالحروف والاصوات وهو عهد من شئ ان الحروف والاصوات
 كذلك عال واما اصارع الحروف لانه تضم مع حرف العرف لانه متغير في الالف واللام الان
 لم يات منكورا كما ياتي بالعرف بالالف واللام وذلك لانها لما يورده ملوك الحق في الفواضع

بأن

وما بعد العلم انا اصل من قطع في الالف
 والام منه صح

والعرف لذلك وقد تشبعت فيه العرب ففعلها الموت الذي القابل فيه رايدان في اديتها
 في مات الا وبتروا اليك ام العرب ففعلها وقوله او اسد ففعلها ففعلها والقول فيه والقول فيه والقول فيه
 ايضا بمعنى وان من اكله من حفت ان فهي ان الحففة من الصلبة واللام لانه لفترون فيها ومن ان التي
 معني ما والتا واليا في العلمين وما كان مثله الوجه فيه ظاهر وقد كان في نومهم ليعلمون كلام الله ثم
 العلم جمع كلمة والكلام ما استقل برأيه وهي اكل المكة وقوله ومنهم اميون ليعلمون الكتاب الا
 امامي من سدد فهو الاصل ومن حفت فاصله التسديد محففة بحب البيا وميله في الكدب انقبة
 واتاف ورع الاحسن ان قولهم اتاف لم يسمع الا بالحق وقال الكسائي قد سمع التسفل وارتفاع
 قوله اميون عند سببونه بالابتداء وفي منهم عنده صمير لقوله اميون وموضع منهم رفع لوفوعه ومع
 خبر الابتداء وارتفاعه عند الاحسن بالظرف الذي هو منهم والاصح في منهم واموضع له ووجه
 الرفع بالظرف عنده اربعة الظروف كوي كوي الفعل في مواضع وذلك انها كمثل الصبر كما كمثل الفعل
 وما قام مقامه من اسم الفاعل وما تشبه به وتوكد ما فيها كما لو كذا في الفعل وما قام مقامه كجورد
 ليعلم انك جمعون ويصعب عنها اكال وتوصل بها الاسما الموصولة كما توصل بالفعل والفاعل وصير
 فيها ضمير الموصول كما يصير ضميره في الفعل وتوصف بها التثنية ما جواها مبتدأ محكي الفعل كما قامت
 في هذه الواضع مقامه فويل للذين تكسوا الثياب بايديهم ارفعاه بالابتداء وانما به في الكا جازي بمعنى الهم
 الله ويلا ولم يات مريد فعل وتوكد لروح وليس روع وهذا دليل على ان الفعل مشق من المصدر بل من
 كسب صبيته بل يبر له نعم الا ان يلى تكون جوابا لمعنى تقدم ونعم تكون جوابا لايك تقدم واحاطت به
 حكمية من جمع معناه الكبار الموقبة والسببية في قوله بلى من كسب سببه الشك ومن افرد الحكمية فلا
 اضيف الى ضمير مفرد محسن افراد المصاف اليه والمراد الكثرة ومثله وان بعدوا عنه الله الاكوصها
القول في قوله تعالى واذا خذنا من اقرب السوايل العذرون الا الله والوالدين
 احسابا الى قوله سيدو من الذين اتوا الكتاب كتاب الله وراهم وهم كائهم لا يعلمون الاحكام فيها
الناسخ والمنسوخ وقوله وقولوا للناس حسنا مال ماره هي المنسوخة بالسبب
 وقال سفيان المعنى مرفوع بالمعروف وانهم عن المنكر ففعل الا ما هنا لليهود من الصاري لمر وان يلهروا ما
 في التوراه ولا يحيل مرفعه التمس عليه السبل **المفسر** في معنى العذرون الا الله
 قلنا نعم والله العذرون الا الله على القسم وفيل العذرون الا الله والوالدين مسقطان فان رفع الفعل
 في الذين احسانا الى احسانا في ودي القربا ليعني قرابه الرحم والصلب واليتامى فيل التمس في

باعتادهم العرب من اشبه

وانتم معصون حال موكره لان التولي عنه دالة على الاعراض وضم الفاعل لسكون الختم انتم
ها والفساد السلي اسم مبتدأ وفساد كبر وهو لا يحسن لما هو على اكمال التي هي علم
نعمون فانه ان كيسان وقبل هو لا حركاته وفساد حال من ادنى السعي عنها ولم يسع عن حال المبتدأ
فاما السعي عن لغته وقيل هو المنسوب باصهار اعني وقيل هو لا معني الذي هو حركاته وما بعده
صله له وقيل ان هو ما نادى ولا كبر هذا سببه والحقف والسند يد في ظاهره واحد وان
بانو ح اسارى هو جمع اسير واسير بمعنى ما سورا الباب في كسبه اذا كان ذلك فعلا واسارى على التثنية
وكهنا في حاقا قالوا كسلي شسما باسوي ومن فرائد الفادع بلانه وان لم يفسد الكلام بعد حرف المفعول
الثاني حرف احو المفعول فادع بالمال وغيره وفادع هو صنع للواحد وهو راجع الى معنى الاول
وهنا ايضا فادع حرف المفعول الاول وهو محرم علم احوهم هو مبتدأ وهو كناية عن الاحراج
او عن الامر كما در منادى كان كناية عن الاحراج طار ان يكون اجبر فوله محرم واحوا هم بدل من هو
وان كان كناية عن الامر والاحراج مبتدأ ثان في محرم خبره واحمله جبر عن هو وفي محرم ضمير ما لم يسم
فاعله فهو على الاحراج وكوران يكون محرم مبتدأ اصمير فيه واحوا هم مفعول ما لم يسم فاعله
لسد مسد جبر محرم واحمله جبر عن هو واطار الكومين كونه هاهنا عمادا قال الفرائد والواو هاهنا
تطلب الاسم وكل موضع تطلب فيه الاسم والعماد فيه جابر ولم يحرك البصرون ويوم الفجر فزور الى
يوم مصوب بتزور والبول في البيا والتا طاهر ولا طاحه الى ذكره والالى ذكر امثاله واسكن السبر
والرسل اسم قال التولي المحمدين واحصاء في عمر والمصاف الى جماعة محكمات الخفيف لانه يتوالى فيه
ارب محركات وذلك مستعمل لذلك اليع في الشعر وادناه بروح القدس من فرائد الفادع وهو اعلمناه
من الادب وهو القوة والاصل الابدناه وصحح الحق في محرمات ولو اعل على حرف احدث
فالعبت حركة العيز على الفاء وحرفت العيز لوجب ان يطلب الفاء والواو كها والفتاح ما قبلها كما
انعلبت في الواو واخرى لم يطلب الواو الفاء كها والفتاح ما قبلها كما
والعيز في رص الاعلال من فرائد الفادع عدل الى فعلت فرائد الاعلال وتقدم القول في مثل القدس
والقدس وتقدم الفاء في علف وعان فاعلمنا ما يمتون فاعلمنا في مصدر علف والقدس فاعلمنا
قبلها يمتون على ما در مناه في الي هو او على انه في عنتم لا بلان كقولك في الشئ اي لم يوجد وما صله
للتوكيد ولا يكون مع الفعل مصدر لانه لا رافع له ومذهب قتاد ما لم يكن فعله لا منهم من تومن وانكره الخيون
وقالوا لو كان ذلك للزم رفع قليله واطاره او على ان يكون المعنى بلا يمتون لان الالف لا يكون حلا

ويروا به قلة العدد كما قال علي وما من معه الا حليل ولما حاكم كتاب وعنه الله جواب لما في
قول المبرد كروا به وكور حلا يقول الكلام والكتاب عند الاحسن بخلاف الفرائد الجوابا
لما الاول وكروا جوابا لما الثاني وهو قوله فاما ما سلك من هدي فمن هداي فلاحه وعليم واهم
مكون والاول على ان الفاء هاهنا ليست بما سبقه ان الواو اصل في موضعها فاسما استروا به
به انفسهم اصل ليس بليس لعل حركة العين الى الفاء من اجل حرف اكلت واستكنت العين كما قالوا شهد
وسيم والالي ليس ونعم الا هم مدكورا واسما الا خاص المعرفة باللام لان نعم متوقفة كجمع المذبح
وليس متوقفة كجمع الدم فعولت في الرجل ريدا ونسب الرجل ريدا لاجل انه اسم المذبح او الدم الذي
يكون لسائر جنسه واحار انو على ان يلبيها ما موصولة وغير موصولة من حيث كانت مبهمة لعل على
الكسر والهمز واحد العينه ويكون معرفة ونكرة واسمها الا خاص واحار المبرد ان يلبيها الذي
اذا كان عاما عبر محصر عن الذي جابا بالصدق وصدوق مما من قوله ليسما كوران يكون ما في موضع
رفع ليس وان من قوله ان نكروا بالواو او يكون مبتدأ او حبرا مبتدأ وحرف وما عند الاحسن نكرة
وموضعها نصب على التفسير وقوله اسير وابه انفسهم لعل لما وان موضع رفع بالابتداء جبر
مبتدأ خبر كقولك ليس رجلا لفراريد الكساي فانكم موضعها نصب ومما احوي في موضع هو الهام في
عليها المصدري ليس شيئا استروا به انفسهم اي الذي اسير وابه وعنه ايضا ان ما واسير في اسم واحد
في موضع رفع الفرائد ان تكون ما مع ليس بمبر له كذا وقال في ان من قوله ان نكروا ان نسبت كانت في موضع
جبر ردا على الهام في به اسير وابه انفسهم بان نكروا ما اول الله ان نزل الله من قوله ان نكروا ان نسبت كانت في موضع
لان او بدل من ما في قوله ما نزل الله لهما ونعيا مفعول او مصدر لان ما نفع بدل على لغوا والنشد
والعصف في نزل طاهران واحصاء في عمر والدي في الاعمال بالنشد لان ملة قول في الجا بالماي كذا
واحصاء ان نكروا الموصفين في اسماويل لان ملبها حي نزل علينا كتابا لفر ومحيي لينا بالنشد بدو قوله
ونزل القرآن ما هو سفا وجهه للمؤمنين لان القرآن نزل منفردا واحصاء حرمه والكساي الموصفين الذين
صفاها لان البعث مدكور مع ما وعلمه ما در فيه البعث في القرآن جاعل افعلا وجامعهم على السند
وما نزله الا بعد معلوم لان الاخبار عن الاوراق في كبره مئة في قوله هو كذا مصدر فاعلمنا
مصدقا حال موكره لان كذا مصدر والهاب الله عز وجل والعامل فيها معني كذا وكذا هو ريد
فاما لان ذلك بدل على انه اذا لم نكر ما فليس يندوا حار ذلك في هو كذا مصدر لان كذا لا يكون
مصدقا لما هو عليه ان الله تعالى ولقد جاءكم موسى بالام للناس ولست بالابتداء لان الام لا يكون

انما على الاسم وما كان معناه من الافعال المصارعة في باب في باب ان كان لم يدار الاخر عند
الله حاله طامه حركه او حال وعبد الله اكبر بودا حده لوفير الف سنة بود في موضع اكال
من الذين اسروا الى اسروا وادرس وكوران يكون صله المبتدا المحدث في قول من جعل المعنى من الذين
اسروا من يرد وما هو مخرج حده هو يكون كتابه عن التغير وهو مبتدا وان لم يبدل منه ومخرج حده حبر
الابتدا او يكون هو كتابه عن احدهم وهو مبتدا وان لم يبدل في موضع رفع مخرج حده واكمل حده عن هذا
ويكون هو مخرج حده اكبر وان باعله مخرج حده واحدا الكون ان يكون كتابه عن الامور
حده الصبر ان المحول لا يفسر الا باكمل السالمه من خروج واحد من كارد واحد من الفوائد المذكورة
في حبر العباب واصل حبر بل ومبطل وما ساكنا هذه الاسماء العجمية فلما نظفت بها العرب
حاجب بها على صوب عساهما اكي بالابنه كوحول وحول ومنها ما لم يبح بالاسم كوحول وقد
رند قبل ان حبر بل مثل مقبول وهو ظاهر من قال حبر معي عبد وايل اسم من اسم الله عز وجل
حمله مخرجه حرموت او كلما مرر كواو صر على ما يدمنه والقول في التفسير من كونها رابيه
او واول عطف ومن اسد الواول والخروج كلام الى غيره بمنزله ام المنقطعه فكانه قال بل كما عاهدوا
عهدا لقول الرجل للرجل لا عاقلك معقول الاخر او تحسن الله راكبا بل تحسن الله راكبا وفرا عهدها
فلان بعده عهدا واصحابه على هذه الفراه اصحاب المصدر وعلى فراه الجماعة على تقدير اعطوا
عهدا فانه معقول وكوران نصب على فراه الجماعة ايضا على انه مصدر على تقدير حركه الرباه
وقوله كانهم العيون الكاف حرف لتسبيه لاموضع له في الاعراب

القول في قوله تعالى
واسعوا ما سألوا السباخين على ملك سليمان
الاحكام والفسح

الى قوله واسعوا ما سألوا السباخين على ملك سليمان
سعى الله تعالى السحر كذا وروي قبل السباخين عن غيره وهو مذهب مالك والشافعي والحنبي
حنيفة وابن حنبل وغيرهم والاشعاب عندهم انه امر يستنبطه كالردين والواي وما السنة ذلك
وروي عن السباخين ايضا انه يسأل عن سحره فان كان لها استنبط منه فان باب والافتل وكل ما
فيا واداسحر الذي لم يقتل في قول ملك ولعاقب الا ان يكون قتل السحر او احدث حده تامو حده
منه يهدره وروي "وهب وان" عنه ايضا الا ان يدخل سحره ضررا لمعاذ عليه وقال غيره
يقتل انه لم يضر القصد والوف السباخين رفته انه كافر الا ان يكون سحره السعي كذا قال مالك في المراه
تعدرو حراما عن نفسه او عن غيره العاقب والقتل وقوله بايها الذي امنوا انقولوا راعنا الابه
قال لهم العلماء هذه الابه ناسحه لقول كان مباحا كان المسلمون يقولون راعنا الله

او يراعي احوالهم ويفقد امورهم ففسخ الله ذلك ان اليهود كانت تقول لك على وجه الاستعزاء والسب
وقيل ان فعي قول المسلمين اياها ارعنا ونزعك منها عن ذلك لما في عطيه التي عليه السلام من اكلها وقوله
فانعموا واصفوا حتى ما في الله باقر هذا وسفهه منسوخ بالقتال والابن عباس لقوله فاصفوا المسلمين
حيث رحدثهم وقال السدي وقناه لقوله فاصفوا الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر اليه في
النويه وقوله والله المستوف والمعرب فاصفوا لولا انهم وجه الله مثل في منسوخه ومثل في حكه من والهي
منسوخه ابن زيد وغيره قال ابن زيد كانوا يقولون ان صلوا الى اي ملة شئنا واصفوا التي عليه السلام
والمسلمون الى بيت المقدس صفة عسرتهم وعلت اليهود وما اهدى لعلتهم حتى هذناه فذكر ذلك
التي صلى الله عليه وسلم فوقع كحرفه الى السماء وابل الله يدري يعذب وجهك في السماء الى قوله وحت
ما كنتم تقولوا وحولكم سطره وقيل في حكه قال مجاهد والصحاح المعنى ايما كنتم منسوخه وعرفتم وجه
الله الذي امرنا بصفاته وهو الكعبة وعن مجاهد ايضا وان حبر لما نزلت ادعى السب لكم قالوا الى
ان منزلنا فاصفوا لولا انهم وجه الله هو على هذا ان دعانا ان نمر والجمع ايما نولوا اي اصفوا لكم ومسلم
فهم وجه الله وعن ابن عمر ايضا انه ما لما في الصلوة على الراجله في السقر حث ما توجهت براكبا وقال
كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي وهو مقبل ومكة الى المدينة على ذابته فقلت الابه في ذلك روي
عبد الله بن عامر بن سبعة عن ابيه قال كناع النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة سودا مطلة فحعل الرجل
ما حركه فعمل مسددا صلى فيه فلما اصبح اذا نحن قد صلينا الى غير القبلة فقلت الابه فاده لما امر النبي
عليه السلام بالصلوة على الحاسي قال انه اصاب الى القبلة فقلت الابه ان عباس بن نزلت حبر حول النبي عليه
السلام الى الكعبة وقالت اليهود ما واهم عن مسلمة التي كانوا عليها ومثل في منسوخه بقوله ومن اجل
من منع فساد الله الابه والمعنى ان بلاد الله ايها المؤمنون تسعوا ولا يمنعكم حركه من حرج
مساحدا لله ان تولوا وحولكم حركه الله ان كنتم من ارضه ومثل رلت حبر من النبي عليه السلام عن
احد سبه ما عظم المسلمون لذلك ملك عشرة اقوال ومعني بهم وجه الله على هذا فتم الله ومثل فتم لذكور
رضا الله ومن جعلها منسوخه فلا اعتراض عليه من حقه كونها خيرا انها حكمة لمعني الامر
وكنتم ان يكون معني فاصفوا لولا انهم وجه الله ولو وحولكم حركه وجه الله ان النفس
واسعوا ما سألوا السباخين على ملك سليمان الصبر في واسعوا لليهود وفضل معني به اليهود والذين كانوا
في زمن سليمان عن ابن زيد والسدي وغيرهما وقيل الذين كانوا في زمن النبي عليه السلام عن ابن عباس وغيره
ومثل الجميع ومعني سألوا بلع عن ابن عباس عفا الله على ملك سليمان اي على عهد ملك سليمان وقيل

المعنى ملك سليمان وما كثر سليمان بكرب للبيوت وورده عليهم في اصابهم السحر الى سليمان ووردهم ان
ملكه قاع به وما انزل على الملكين سابل هاروت وماروت اختلف في الملكين فصلهما ملكا هاروت الى
الارض ليجابن الناس ما فتنها بامواه من لسان اسير لجليلتها على سوب اخبر القتل وسالهما
ان يعلماها الاسم الذي كما يصعدان به الى السماء علمها اياه فدرجت هاروت الى السماء فصعدت وكبسا
يقال انها الرضه وقتل لم يكرامواه وانما صورت الرضه لها امره وروى انها خبوا سر عراب الربا
وعذاب الآخرة فاختار عذاب الربا فمات هاروت سابل في سوب والارض قتل سابل العراو وقتل سابل
لها وند في سوب من الارض وقيل ان الملكين حصر بل ومكابر رعت اليهود انها رايا لبي بامواه الله
ما علم الله انه من عمل الشيطان فان الذي كان لعله سابل هاروت وماروت وهما السطمان وهاروت
وماروت على هذا يدل من الشياطين واتجمع في ذلك الساطم كبروا على هذا على ما جاع العرب في
التقية انها جمع او يكون على انها اسمان لنفس وفي الكلام لعدم وتأخر المقدر واسموا ما تتل
الشياطين على ملك سليمان وما كثر سليمان وما انزل على الملكين وكذا الساطم كبروا العلم الناس
السحر سابل هاروت وماروت وقيل كانا رجلين من بني ادم فكون هاروت وماروت على هذا يدل
الناس وما على هذا القول وعلى قول من جعلهما سطاين تافيه اعني ما في قوله وما انزل على الملكين ومن
كسر اللام من الملكين وهاروت وماروت يدل من الملكين وكذلك خرا اكسر وقال هما علمان من اهل رابل
وقيل هما داود وسليمان علمهما السلام وما على هذا ما فيه ايضا والذي نقله السياتين على ملك سليمان
فختلف فيه ما لا يرتعاب كل اصف كاتب سليمان وكان يعرف اسم الله الاعظم فكان يكتب على سي باموه
به سليمان ودمه تحت كرسبه فلما مات سليمان اوحى الله السياتين ورا دوافيه ليعروا لشبهه سليمان
فاكروا حبال الناس وسفهاهم وكافوا على ذلك الى انزل الله هذه الآية على لسان بنه عليه السلام
وعن ابن عباس ان سليمان لما ذهب ملكه ارنف كثير فراكى والاشوا احد ثوا السحر اكثوه فلما رجع سليمان
الى ملكه دعى ملكا كسب تحت كرسبه فلما مات استخرجت اكر والاشوا ذلك وقالوا هذا كتاب رب الله
احفاه عنا سليمان ابن اسحق اما كتب السياتين ما كتب ليعر موت سليمان ودفنته تحت كرسبه
كتبوا من اراد ان يعمل كذا فليعمل كذا واسبوه الى اصف ورجعوا انه كتبه بامو سليمان في السحر فوه
وعملوا به وقبل كانت استورا له وتخبر به انكمنه فقال الناس ان اكر لعل العيب وكسوا عنهم
كثرا مما استخفوه فجمع سليمان ملكا كسب ودفنها ولم يكر احد ليعدر ان يرقب الوضع الذي دفنها
فيه حتى مات سليمان فمثل حي في صورة انسان ودفن على موضعها فاسمى حها وعملوا بها

ونسبوا بها الى سليمان فبقي الله سبحانه ذلك عنه وقال ابو عبيد كسب السياتين ذلك حين
ذهب ملك سليمان ووضعته في جوارحه فلما مات نشوته وقوله وما علمان من احد حي ليعوا
انما هي فيه ولا تكفر قال على رضي الله عنه كان لعلان تعلم انذار العلم دعا اليه كاتبا ليعوا ان
العمل كذا يكون منه كذا كذا الوسايل سابل عن صفه التنا والقتل فاحبوا بصفته ليعفته فكان
معى لعلان السحر لعلان ويكون المنزل على الملكين الهى يكون المعنى لعلان الناس السحر وما لعلان
ما انزل على الملكين وقيل كادى ذلك لعلان عنده يظهر بها المؤمن والكافر كاتبا ليعوا اصحاب
كالبوت وشبهه وقيل كان الذي انزل عليها كلالا ليعرفه من المزور وجه السدي فانا
ليعوا ان لم يحالها انما هي فتنه ولا تكفر ما ان يرجع ماله ايت هذا الرما د قبل فيه واذا
بال فيه خرج منه نور يسقط الى السما وهو الايمان يخرج منه دخان السحر فيدخل في ادنيه
وهو الكفر فاذا اخبرها بما رآه من ذلك علماه وقوله فلا تكفر قيل معناه لا تكفر بعلم السحر
وقيل بالعليه وقوله فعملون منها القول عطفه مدح في الاعواب وما لم يضارب به من
احدا الا باذن الله اى نقضا الله وقيل لعله وسعملون ما يضرهم ولا ينفعهم ليعى في الآخرة ولقد
علموا انوا اشتراه ماله في الآخرة من خلاق قبل الضمير في علموا السياتين وقيل في وليس ما
شتروا به القسم وفي لو كافوا ليعلمون الناس الذين تعلموا السحر وكوزان يكون ولقد علموا الملكين
فما خير عنهما كما يخبر عن الجماعه وقيل ان القهار كمالا لعلان اليهود والمعنى في لو كافوا ليعلمون
لوانتفعوا بعلمهم وقال ليعوا اشتراه انهم كانوا يوردون على العمل الاجرة له الخلاق النصيب واخير
عن عاهد وغيره وليس ما شتروا به القسم اى باعوا ليعوا ليعوا واشترى اذ ابتاع
وقوله ملتوبه من عند الله الملتوبه والثواب اسمان من اقاب واصله من ثاب اذ ارجع والثواب
ما يرجع اليهم من حيا اعمالهم ومعنى ملتوبه ايتبوا ونقدم القول في معنى لا تقولوا راعدا وقوله
ان نزل عليكم من خير من ركب من الاولى زايده والثانيه الى اسد القايه لا ما تنسخ من اية او تنسخها
فات تحبونها او مثلها اصل النسخ ابدال الشئ من غيره وهو على ضربين نسخ الرسم ونسخ الكل
ونسخ اكل ونسخ الرسم ونسخ اكل والرسم ضمعا وتكون النسخ تحويل اكل من كتاب الى كتاب وقد
ثبت ذلك كله في الكبر وقوله او تنسخها يحتمل ان يكون من النسخان الذي هو ضد الدكر او من الذي
معنى التزك من قوا تنسخها فالنسخي بالهز التأخير والايه مختلف في معانيها ومن قوا او تنسخها
فقد قيل ان المعنى ما تنسخ وحكايه ويبقى رسمها او تنسخها بمعنى النسخان الذي هو ضد الدكر
كما قال لعل سفلت فلا تنسخي فات تحبونها او مثلها ليعى غير منها الماى العاجل او في الاجل

اذ هو عند معلوم الطوبى امره الشئ بل لا يتقدم الوجود ولا يتأخر عنه فلا يكون الشئ مأمورا بالوجود الا
 وهو موجود بالامر والوجود لا وهو مأمور بالوجود قال ونظيره قيام الاموات في يومهم لا يتقدم دعا
 الله ولا يتأخر عنه كما قال تعالى ادا دعاءكم دعوة من الارض اذا التمستموه فاعلموا ان الله على الامور على
 القضا الذي دل عليه قضا او على المراد الذي دل عليه الكلام وفي هذه الآية دليل على ان كلام الله غير مخلوق
 لانه لو كان مخلوقا لكان قابلا له كونه وكان قابلا للترك حتى ينتهي الى ما لا يتناهى وذلك متحيل مع وجوده اليه
 ذلك بانه لا يوجد من الله تعالى فعل البتة اذ كان ابدى لا يوجد قبله فقال هي اقاويل لا غاية لما ودل متحيل
 ولا يجوز ان يحل على المجاز اذ ذلك انما يكون في الجمادات والبلون فيهم مع منه القول لا بدليل وهو ذلك ان
 المصدر فيه وهو الذي قولنا من قوله اما قولنا الشئ اذا اردناه ان نقول له ان يكون مؤثرا لصدر اخر وهو ان
 يقول اهل العربية يحجون على انهم اذا اكدوا الفعل بالمصدر كان حقيقة ولما لم يأتوا به وكل الله موسى
 نكلمه اذ كان الله تعالى متولي بكلمته وتوقيلا ان يعنى فاما القول ان يكون مؤثرا لصدر اخر فانه يكونه
 وقال الذين يعملون لا يكلمنا الله او نأمننا انية ان عباس واكسر ليعنى مشركى العرب وعمر بن عباس
 ايضا اليهود يهاهد النصارى والذين من قبلهم اليهود وقيل الذين يعملون العرب والذين من قبلهم الامم
 المكذبة ومعنى لو اهل الانبياء من قبلهم اي في القرآن واقتراح الايات وعمر بن عباس ارضع بجره
 قال النبي عليه السلام ان كنت رسولا فقل الله بكلمنا حتى نسمع كلامه فنزلت الآية وقوله وانما نزل عن
 اصحاب الجحيم قال محمد بن عبد الله بن عباس انما نزلت عن اصحاب الجحيم وقوله وقوله وقوله وقوله
 عليه السلام اي انما نزلت عن اصحاب الجحيم وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله
 النحلة التي تنخل في الدين واسلمه الطريقة وسبب ذلك انهم كانوا يسلبون المسألة والتقية ويعيدون
 النبي عليه السلام بالاسلام فاعلمهم الله انهم لو رضوا عنه حتى يتبع ملتهم وامره بها ردهم من اذهدي
 الله هو الهدى نعم الاسلام وليس انما نزلت عن اصحاب الجحيم وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله
 نادى الامم الذين آمنوا انما نزلت عن اصحاب الجحيم وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله وقوله
 بالنبي من ربي اسوايل ومعنى يتلونه في تلاوته في قول ابراهيم وعبره يتبعونه حتى ايتاهم والخرقونه
 اكسروا من ربي اسوايل ومعنى يتلونه في تلاوته في قول ابراهيم وعبره يتبعونه حتى ايتاهم والخرقونه
 راجع الى ما تقدم ومنه الذي قبله ان يكون مؤثرا في تلاوته في قول ابراهيم وعبره يتبعونه حتى ايتاهم
 ويجوز ذلك ان جعل خصوصاً من اهل الكتاب واخبروا فيه من صفه النبي عليه السلام او في
 الاسماء والعاملين ما فيه **القرآن** قوله ولما انزلنا من السماء

المراتب

كبروا فافرا انعام وجره والشمس بحفف وكبروا رفع ما بعد ما وكذا ذلك الله ربي ولما انزلنا من السماء
 وراحمه والكساي ولما انزلنا من السماء بحفف وكبروا رفع ما بعد ما وكذا ذلك الله ربي ولما انزلنا من السماء
 ببابل ابراهيم واكسر وعبرها تكسر اللام هروث وماروث الهوى برعها المروث وجه والمرق قلبه
 اكسر الهوى وقناده المروث غيرهم بحفف وعبرها تكسر اللام هروث وماروث الهوى برعها المروث وجه والمرق قلبه
 الاسهب المروث تكسر اللام هروث وماروث الهوى برعها المروث وجه والمرق قلبه
 اكسر الهوى وعبرها تكسر اللام هروث وماروث الهوى برعها المروث وجه والمرق قلبه
 بعم النوز وكسر السين الماعون ليعنى او نيلها ان كبر وانجر وبالمروث النوز والسين ليعنى السبعة
 نيلها الوردجا نيلها اسعد بن ابي وقاص واكسر وانجر ليعنى نيلها بيا ابن المسيب والنحال نيلها
 كما اسيل موسى من قبل اكسر وانجر ليعنى نيلها بيا ابن المسيب والنحال نيلها
 العم وبيا وابو ما نزلوا لكسر مع اليا واللام واحفف عنه وقالوا الحمد لله ولما انزلنا من السماء
 واو والماون نواو كرمكون انعام والبضب وكذلك موضع في ال عمران كرمكون وموضع في النحل
 وموضع في مريم وموضع في يس وموضع في المؤمن وفاقه الكساي في النحل وليس ولم يحفف في كرمكون
 كرمكون في ال عمران كرمكون في الانعام والنسل عن اصحاب الجحيم نافع والنسل على الهوى الماعون
 نيل على اكبر **الاعراب** ولما انزلنا من السماء
 خابلك على باها ومن حفف وهي بحفف من الهله وبطل علمها واحرار الكساي التمدد اذا كان
 فلما واو والحفف اذا لم يكرهها واو وذلك لانها بحفف تكون عاقله ولا كما ج الى الواو معها
 فاذا كانت فلما واو لم تسببه على ان يلى لا بد حل عليها الواو فاذا كانت التمدد علمت على ان
 ولم يكر عاقله وما نزل على الملكون ما في موضع نصب على العطف على النحر او على ما في قوله وانبقوا
 ما سلوا المشاهدين او يكون نحو اعطفا على ملك سليمان وقيل هي نافية على ان يكرهها روث وماروث
 نيل من المشاهدين او يكرهها من الناس على ما تقدم في التفسير وقوله انما يحسبه ولا نكر على هذا استنزا
 كقول كعب انما انا ضال بالاسمعي وهدم القول في معنى مع اللام وكسره اء الملكين نصب فاروث
 وماروث على البدل من المشاهدين السامي على قواه من سدد ونصب او من ساس او يكون في موضع حر
 على البدل من الملكين مع اللام او كسرهما على ما قدمناه في التفسير وورفع حار على قول من جعلها ملكين
 ان يكونا جبر متداخدا وجر وجر ان يكونا بدلا من المشاهدين السامي على قواه من رفعه في جعلها
 سدد

الاعراب

قاله الفراء استحسنه الزجاج وقبل عطف على يعلم الناس البحر يعلمون منها على الفراء انكره الزجاج
نسب لهما جمع في يعلمون وقد قال منفا واحدا على وعينه ويعلمون كوران يكونان كقروا لان تعليم
السياح البحر كره في المعنى وكوران يكونان حال تعليمهم البحر والسمع عطف فيعلمون
على يعلمون وان كان المعلم من الملكين حصه والصبر في منفا راجع اليهما لان قوله يعلمون منها انما
حاجب ذكر الملكين ومذهب سيبويه ان يعلمون معطوف على كقروا قال واربع في يعلمون لانه كثر
عن الملكين انهما اما لا يكره يعلمون لحواله سببا لعل غيره ولكنه على كقروا يعلمون يردا في يعلمون
للسبب كواب لقوله ولا يكره نصب كخاضب البحر وعلى الله كذا في سبب لورداب وشبهه لان كره من نهي عن
ان يكره في الابه للسبب سببا لعل في كقروا في موضع فعل مرفوع عليه مرفوع واوجه الاعتراض
من اعتراض العطف على كقروا او على يعلمون ان فيه اصمار الملكين قبل ذكرهما من احكام التقدير لذكر الشاخص
كقروا يعلمون الناس البحر يعلمون منها لان قوله يعلمون فيها انما حاجب ذكر الملكين كما تقدم ومن جعل ما
نافيه وهاروت وماروت بدل من السباطين والصبر منها الهروف وماروت الملكين وهو من عمل
الكلام على التثنية والسباطين جمع حابر على ما تقدمناه ونحوه الميم على هذا الوجه والسايطان هاروت
وماروت كقروا يعلمون الناس البحر يعلمون منها وما انزل على الملكين سابل اي لم ينزل عليهما الرماي كقروا
انكره الزجاج على ان يكون منهما راجع الى البحر والكهر وكوران يكون يعلمون فعطوف على يعلمان والصبر
الذي في يعلمون لا حرج على المعنى كما قال امامكم واحد عنه حاجز وهذا العطف وان كان على منفي
نذلك للمنفى موجب في المعنى لان معناه انما يعلمان كل احدا ما لا له انما كثر فيه ما لا يكره وذكر الزجاج
هذا الوجه وقال الاحود ان يكون عطفا على يعلمان فيعلمون واسمعي عن ذكر يعلمان لما في الكلام من الدلالة عليه
او على الوجه لقوله واسمعي عن ذكر يعلمان لانه موجود في النص وقوله في المرو ووجه ترك الجمع العطف
على عطف الامر العائسي والتقدير ان اراد الوقت بالتصديق بعد العطف ثم حمل الوصل على الوقف
على ما تقدم في اخرى والماء يعلمان وقد علموا المواقف من معنى الذي مبتدأ واكره ما له في الاخره
موحلاق ومن ايدى للتوكيد والاع لفظ القسم والاع لفظ التأكيد وهذا مذهب سيبويه وانكره الجوزي واحدي
اكتسب عند سيبويه مقسم عليها وهي قد علموا المواقف والتقدير والله قد علموا واحكامه المائنه
عنده غير مقسم عليها واحكامه الفراء ان يكونا كملتان نفسيهما عليهما ويكون من الشتره وتقدم ذكر الحماير
في علموا بشرها وانا في يعلمون تثنيه من عند الله اسد وجبر والنام ام لا مبتدأ حلت على الاسم كقولك
علمت لربك جبر منك ومن قولك تثنيه حابسا على اصلها وهو شاد وكان يجمع ان يعلم يكون مثابه
اليعولوا عنما من قول الصبر من يعلم على ما تقدم ومن قولك المعنى لا يقولوا ربه ما تقول

او على الممدد والرعونه اجموا ضله الاضراب وكذلك سمي السواب رعنما ما تسع من ايه من قول ما تسع
مرايه فمعناه ما كثره فمشو خاوا انما كثره كذلك تسع اياه وتسع على ما تقدمنا في التفسير وتقدم نفسا ما
ونفسها ومن قولك نفسها من نفسها من النسيان ومن قولك نفسها ما المعنى ونفسها ما جمد وكذلك من يراه
للمعول ونفسها والله سبحانه هو الذي ينسبه لياها كما اسيل موسى من قولك اسيل حاران يكون على
لعه من قولك اسال حاران يكون على لعه من قولك اسال حاران يكون على لعه من قولك اسال حاران يكون على لعه
فلما حسد من عند النفس حسدا معقول الى اي وداد ذلك الحسد مصدر على ما قبله على الفعل ولقد تم
تعلق من عند النفس ما تعلمونه ومراكم منع من مساحد الله ان ذكرنا اسمه موضع ان نصب على تقدير
حرف من او على تقدير كراهه ان يذكر او على البدل من مساحد وقالوا اتحد الله ولدا شجرة حذو الواو
واثباتها سوالا لتباس احكامه الثانيه بالاولي ما ما يقول له كى بالرفع من وجهين الاستنباط والعطف
والعطف على قولك الضب حلا على لعه كى لانه جاء بلفظ الامر فيسببه بالامر الكسبي واكره نصبه على
حواب الامر الكسبي لان ذلك انما يكون فيما هو على فعلين ككفقه كى ابني واكره ما كى فيكون ولو ورد ذلك
التقدير لكان ان يكره ذلك كى مقند ما الذي في الحول ونسب والصبر مع كاهل ان قوله ان هو له وقوله
والانسل عن اصحاب الحكم اكرم على الهى اكتفى على ما تقدمناه في الفتى واولى الهى الذي معناه لفتح ما بعد
اصحاب الحكم لقول القائل الانسل عن فان حاراع المبالغه مما صار اليه من حرا وشرو من رفع احكام ان
يكون استنباطا لوضع له من الاعراب واجمال ان يكون حال التقدير ارسلناك بشرا ولذا وتعبر مسو لحن
اصحاب الحكم في قولك لعلني واد اينلي اواهم ربه بكلمات فامير الى قوله وا
فسلو عا كانوا يعلمون لا تسع ولا حكم فيه سوى ما تقدم من امر القبله النفس
الابتلا الاختيار والدرية النسب مسفه من دروت او درت او در الله اكبر او الدر واسعا فانما ذكره
في الزمر ان ينحسب الكلمات عشر حال خمس الراس وخمس البدن والنتى في الراس السؤال والمقصود
والاستساق وفقر السارب وفوق شعر الراس والنتى البدن فليعلم الاطباء وحلو العانه وسفلا لبط واكان
والاستساق وعنه ايضا مكان في قولك الراس اعفا اللحية وعنه ايضا الكلمات فليعلم عشرين في براه وفي قوله
المايوز الى قوله وبشر المؤمنين وعشرين في اول سور المومن الى عاصيا كما فطور وعشرين في الاحزاب
ار السليم والمسلمات الى الدراكاب وعنه ايضا الكلمات عشرين في الانسان حلو العانه واكتان
ونصف الابن وفلم الاطفا وفقر السارب والفصل يوم اجمعه واربع في المشاعر الطوا والسعي ودي اكار
والاوا الله ما لوكف والفقر والعسر والبارودج ابنه واكان في الشعر من قولك فاهم عاهد والفعال

في قوله اني جئتكم للناس اماما وما افضل منه السدي في قوله رسا افضل منا انك انت السبع العلم قال اني
جئتكم للناس اماما الامام الذي يوثق به ويصدق قوله قال ومن درسي اي واحمل من درسي ايمه وتقبل
سالا ان يكون علي عهده ودينه واحصره الله علي اربع درسه الطالم وقيل هي علي وحده الله سبحانه هل
يكون درسه انبياء ومعني عهدي يعني عن ابي عباس مجاهد هو الامامه والكون في درسه امام يعني به
ار حشر الطالم هنا المشترك فاده واكثر لان ال عهدي في الاخره في الاخره وقيل عهدي يعني وقيل طاعتي
اني لا اوتو طاعتي الا اوليائي وفي الايه دليل علي ان بعض درسه يعطي العهد انه انما افاه علي الطالم منهم
ومعني منابه للناس وانما يجوز ويتوون اليه اي يرجعون وقيل يجوز انما يعني بانون في معطه واصلاها
مثنويه وامنا يامير مدخله من اقامه اكدود وعبر ذلك علي ما كان في اول الاسلام واخذوا من مقام ابراهيم
معلي قال الربع من انفس هو الحار الذي وضعه امره اسمعيل تحت قدم ابراهيم عليهما السلام حين هبطت
راسه فاثرت منه نبيه وعن ابي عباس ان الحار الذي قام عليه حين نزل البيت لما ارفع البناء وعنه وعن مجاهد
وعنه مقام ابراهيم الح كله ومعني معلي مدعا مصل اليه وقد روي عن عمار السبي عليه السلام
ما رسول الله لو احدث مقام ابراهيم معلي مولات واخذوا من مقام ابراهيم معلي وعنه في ابراهيم
واسمعيل ان كل من اسى للظالمين سمى سافلا لاني لانه كان بيننا قبل ذلك ومعني في قول مجاهد طهره من
الاوثان وقبل من الهت والدم الذي كان يخرج فيه ومن النساء علي الكهارة عن السدي والظاهر كل من
خاف حول البيت ان حشرهم الهن والعالمون هم المفقون من بلاد عرب عن عطاء مجاهد الحار وروى ابي عباس
المصنفون ان جبر اهل البلد الكرام وفيلهم انما السور لغير كواف والوع السور المصنفون عند الكعبه
في قول عطاء وغيره احسن جميع المؤمنين واخلف العلماء بحرم مكة فقال قوم بل نزل بحرمه لعل السبي
عليه السلام حرمها الله يوم خلق السموات والارض وقول ابراهيم عند سدك الحرم وقال قوم بل يكرها
قبل ابراهيم لعل السبي عليه السلام ان ابراهيم حرم مكة واي حرمته الله الهن كانت حراما ولم يعبد
الله اخلق بذلك حتى ساله ابراهيم عليه السلام عن مهاب احمل هذا بلدا امنيا بين اهلها وارر اهلها
من الثقات روي انه لما دعا بهذا امر الله الكاهن جبريل عليه السلام فاملع النعام وخاف بها حول البيت
اسبوعا سميت الكاهن له لدم انزلنا بنامه قال ومكره ما سمعه هذا من قول الله عز وجل حين سال
ان يردو من اهل اكرم فاخبره الله انه يرر والكا يوم يبعده في الاخره وادفع ابراهيم الفراعده
من البيت واسمعيل يعني فواعده البيت وكانت قبل الدرست فاطلعه الله عليها ابراهيم وضع
البيت علي اركان الماس ان كلوا الدنيا بالهي عام دحيت الارض من تحتها فحرق ابراهيم علي النار

في البيت من حمسه اهل كور سينا وكور زينا ولبان في جودي وجوا في حواجره نزلت
من اكنه وكان يحوف به كما يحوف به نوح في السفينه ورفع اباؤه الطوفان فكانت الاسماحه
والعرفه حتى اعلى الله ابراهيم مكانه فبناه ابن عباس كان ابراهيم يعني البيت واسمعيل علي الكاهن
فما اسى الي موضع الحرق فقال له حتى تحرق نلون علما للناس ففاح انو قيس ما ابراهيم بل جليل
الوجوه انك عندى دعيه محدها ما ذا تحاره بصر من باقوت اكنه كان ادم نزل به وراكنه في قوله
ربنا هبل منا اي هو الان ربنا ولد ربنا واحملنا مسلمين لك ومن ذريتنا اي واحمل من ذريتنا
امه مسلمه لك ودلت مر علي بحصر بعض الدريه والامه هاهنا الجماعة ويكون ايضا المله ويكون
السفين ويكون القيلمه واصله كله والعقد وادنا مناسكا اي عرفناها هو مروي به القلب وكور
ان يكون مروي به البحر والمراد بالمناسك هاهنا مناسك الحج وقيل هي المداخ والمعني ابراهيم قدح
وقيل هي جميع المقدرات وكل ما يهرب الي الله به منسك ومنسك وهو واحد المناسك وتب
عليها اصل ما لا يكون ذلك الموضوع معروفنا القويه وقيل معناه نب علي الطالم من ابراهيم وبعث
مهم رسولا منهم وهو محمد صلى الله عليه وسلم وعلمهم الكتاب وهو القرآن الذي ياتي به واكنه
المعومه بالدين والفقه في الشاويل غر ملكي انفس وبركهم ويظهرهم من الشوك عن ابن جرح وعنه
وقوله ومن رعب عن ملأ ابراهيم الامر سفه نفسه ملأ ابراهيم الاسلام ومعني سفه نفسه
في قول ابي عبد الله اهلكها الا حشر في لغة معني سفه الرجاح سفه معني حبل اي جعل امر نفسه
يلينك منها ومن المعني سفه في نفسه محدث في فاصب الفراعده ومن ولقد اضطعفناه في الدنيا
اي احسنناه وهو افعلناه من الصفه وانه في الاخره لم الصاكر اي وانه صاخر في الاخره وقوله لم الصاكر
سفر المحذوف والسعوط في الاخره بالصاكر ان جعلت الالف واللام معني الذي لان الصلاه اسعد
علي الموصول هذا علي التقدير المقدم وان كانت الالف واللام للتقريف حار فقدمه عليه وتلقفه
فيه اذ قال له رب اسلي اي اصطاه اذ قال له رب اسلي ووصي بها ابراهيم بنده ولعوب الهاد الالف
في بها المله ولعوب عطف علي ابراهيم عن ابن عباس وعنه والمعني قال الله تعالى وقيل ان لعوب
منسكف والمعني روي لعوب ان ياتي الله اصطفي لم الدين فلا يموس الا وانتم مسلمون اي الذين
الاسلام لصادق الموت وانتم مسلمون ام كنتم سهدا اذ حرق لعوب الالف الاله ام مقطعه وقد
تقدم القول في مثلها والعامل في الاول في معنى الشهاد واد البانيه لدار الاولى موكده وكذا
ما اهل الكتاب الذين ينسبون الي ابراهيم مالم يوص به بنيه ولم يحرقه وقوله قالوا ان عبد الهك واله

فلما يكون للشعور ومن فراقا منه ثم اضطره فعله الى الرعا والصبر في وال ابراهيم واعبد قال لعل الكلام او
بحوجه من الرعا القوم الى الرعا على حوز والعا على قال على فراه الجماعة اسم الله عز وجل وفتح الراء
على فراه الامر لافا الساكنين وكور لسهوا ولم يروه وبنواوا حطنا مسير الى التنبيه على ان المراد
ابراهيم واسم فعل واجمع على ان الرعا لهما ولغيرهما من اهلنا الامر صفة لنفسه قد عدهم القوافيه وفي انه
في الاخره لم يهاكيز ووصي بها ابراهيم وصي ووصي معنى في معنى الكثير ولعقوب من رفع فعله
العطف على ابراهيم والاضمات اي وصي لعقوب ان راني من نصب فوجهه ان الوصيه من ابراهيم
كانت لبقه لصلبه وان ابنه لعقوب فهو معطوف على بنيه قالوا لعبد الهك واله ابايك الجمع ظاهر
ومن فراقا لاسك لاسك ان يكون واحد وابراهيم بذلك جمع سلامه كما قال
فلما طبع اصواتا تكبر وتندبنا لا ينشأ ويحمل ان يكون واحد وابراهيم بذلك جمع سلامه كما قال
عطف عليه وكوز ان يكون ابراهيم على هذه الفراه مضبوذا صلا على فعله عليه ما بعد الفاه واحدا
حال من الهك ليدل اسمه وانفايه فيه ذكر التوحيد فلما مله ابراهيم ومن نصب والمعنى بل يسمع مله
فهو معطوف على المعنى لان المعنى كونه اهودا او نصارى اسموا اليهوديه والضرائيه وقيل نصب على تقدير
كوزا اهل مله ابراهيم محذوف المضاف وقيل انما اي الرمو مله ابراهيم وحدها حال من ابراهيم
صعبه الله صعبا على انما مردوده على مله فمن نصب او على اسموا صعبه الله ولو قربت الرفع
كار على اعدوه صعبه الله او على الرعا مله ابراهيم فمن رفع والادعاء في احوالها فاقطع
المتن والما واليا في قولون ظاهران **الفصل في قوله تعالى** سيقول
السفهاء من الناس ما ولاهم عن ملهم التي كانوا عليها الى قوله والها الله واحدا الله هو الرحمن الرحيم
الاحكام قوله تعالى ان الضفاد والروه من سفاه الله التي من الضفاد والروه
في اجمع عمل فيه ذهب ملك والسفاهي وان حبل وعبر فيه انه فوض من مع من ركه او مشوطا منه
ناسيا وعامدا من بلده وسوا كان ذلك عند ملك في حج او حرم وان لم يكن العرفه فوضا فان لم يصب
السفاه عليه عمره وهدي مع ما مضمعه وروي عن ابن عباس وابن ابي عمير وابن ابي عمير
وعبرهم انه تكلموا في اوجهه واصحابه ان من يماريه اسوا عليه دم وان ترك طمعا في امواله
فعله افعار شته مساكين وان ترك سوطا افعار مساكين وان ترك سوطا افعار مساكين وان ترك
المستغنى في ارضه الا ان يبيع الاطعام وما كان يبيع ذلك علم من اهل البيت فان ترك السعي
في الحج والعمرة عند ما ياتي به دم وكذلك قال البرقي والبرقي ابراهيم من فراقا منه عليه دم طاووس

غاروس عليه دم وسبب نزول الايه المذكورة في التفسير **التفسير** قوله تعالى
سيقول السفهاء من الناس السفهاء هاهنا اليهود وغيرهم اخص مشقوا العرب السعدى الناقصون
وكذلك جعلناهم امه وسما الى عبد الله بن عباس وغيره وروي ذلك عن النبي عليه السلام والكاف في ذلك
مستقله مما دل عليه الكلام قبلها اليهودي النعمان عليه السلام وروى في انما عليه السلام بالهداية
الى الصراط المستقيم لم يكونوا سفهاء على الناس روى ان امه محمد صلى الله عليه وسلم تقهر على سائر الامم
على ما اخرجهم بسلامه عليه السلام روى معناه عنه عليه السلام وتكون الرسول عليه السلام اي لسفهاء عليه
باعتبارهم وقيل سفهاء لكونهم كفرا على معنى اللادام وما حولنا الفله التي كتب عليها لا تعلم من ربيع الرسول
لهي العمل الذي يجب به الثواب والعقاب وقيل معناه ليعمل التي تتابعه فاحسن على ذلك قوله تعالى انما قال
لعمل الامر كما واما فعله اساعده وملا انه تعني بالعله الفله الاولى وقيل الثانية على ان المعنى وما حولنا
الفله التي كتب عليها الان كما قال كنه خيرا ما اخبرنا عن قول بعضهم وقوله من روى في عبقه فمبشيل
لستعملنا العرب والمرايه من اراد عن السلام حين حوت القبه وان كانت لكسر الاعلى الذي هذا الله
لغنى الوليه عن ابن عباس وغيره وما كان الله ليعصم ابا بل اي صلا لاي القبله الاولى ذلك لانهم كانوا ما يصنع
في مات وهو يصلي اليها الى الله الناس لرؤف رحيم الوافه انما الله فذكر في قلبه وحسن هذا خبر كان
كسب ان يحول الى الكعبه ولم يبع ما احبه من ذلك حتى اذن له وقيل كان يمشي عذرا وعده في ذلك كانت
كعبته الكعبه من اجل انها ادعى الى الحرب الى الله سلام ابن عباس لانما فله ابراهيم من حاشد لى اهل اليهودي
اصحابها حبوا بسط السيف في ارضهم على كل من ياتيهم في ربه كذا ابن عباس رضي الله عنهما في ارضهم
عليه السلام روى الى الفله الاولى من ليله سبع عشرين من ربيع الاخر في الفله لستنه الى الكعبه
في رجب من السنة الاولى وقيل حمادى الاحد وان الذين ادعوا الى الكعبه ليعلموا انهم من ربه هي اليهود
وقيل هم الضاري وليس اهل البيت الذين ادعوا الى الكعبه بل انما ما بقوا في ذلك علم براديه احكامه
لنحو اب وعنه في قوله وليس ارسلنا من عاقواوه صفرا الصلوات بعد بكر وز المعنى ان لا اصل
ان المستعمل والمماضي في الحديث لو كواب ابن وقوله ولوانتم امنوا انما المشويه المماضي لى ما كوابلي
لو وكل واحد منكم وليس عده بيهويه على ما به كما لا حلتا في ابواب لداله الام على معنى القسم في كواب
في الكواب في باب القيمه لا يماريتا لادنا ما سجد كل واحد منهما مكانا اخرى فاحسن للمماضي
وكمع بها المشايخ ما مع كونه مستقفل ولع بها الفتي لوقوع غيره وقوله وما انت في العقبه لى ما
من الله تعالى ببقته انه لا ينجى من الله تعالى الى الكعبه وما بعضم بتا قوله بعض اى الصبر اليهودي نصارى

في الصلوة وذكر المادحة في الآية وسبب نزول الذكر في قوله حين خلت حجابات كانهما
لا طاعة لله غيرهما وقيل المعنى ليس البراز بعدوا المسروق والعرب فصلوا بينهما الى هذه الكعبة وا
تعلوا غير ذلك قال فاده والربع كانت اليهود موجه الى المغرب والصارى الى المسروق والبر من امن
بالله والنوع الاخر من المعنى والبر من امر بالله وقيل القدر والبر من امر بالله وقيل البر
لمعنى البر والنار وانما المال على حبه اي على حسب المال فاصيب المصدرا الى المفعول وقيل المعنى
على حسب الايتا وقيل على حسب المعنى وحرف المفعول وهو المال والمراد بالآية الركوع في قول المفسر
وقال مجاهد والسعي هو خروج المصلي من البيت الى المسجد والمسعى هو ما بين البيت الى المسجد
قصاره الصيف والسائلين الذين يسألون الناس في الزقاق من المعنى وقيل معونه المقاتل في حركته
والصائرون في الباسا والاضا وحين الباس ان مسعود الباسا الفقر والاضا والسقم وعنه الباسا الخ والاضا
المرض فناداه الباسا السوس والفقر والاضا الرأفة في كسده وحين الباس اي حين شدة الباس في القتال
والباسا والاضا صفتان اختلفتا مقام الوصف والمعنى اكلمه الباسا واكلمه الاضرا اولئك الذين صدقوا في
ايمانهم بالله فلي لا يروى وجهه قبل المسروق والعرب وهو كالف وهو الله عز وجل وقوله كتب
عليك القصص في الصلوة قبل كتب في التورج المحمود اي في كتابي ومعنى امر في احوال الارض المقدسة
التي كتب الله لكم ويخفي جعل في اولكم كتب في كل يوم الامان وتقدم القول القصص والوصيه
القول الثاني قوله تعالى وتصريف الرياح فهو حمه والكساي على الايراد في مسعده مواضع
لها ما في الاعراف والكهف وانما هم والهم والروم الثاني منها ايضا واخلاف في ازل زمان
والسوري ما كاشته ووافعه التي كثر الاعراف والهم والروم الثاني منها ايضا ووافعه التي كثر الاعراف
لواحد في البحر واورد ان كثر وهو الذي ارسل الريح في القرآن وقول الماوراء في جمع في جمعها سوى الذي في
ابراهيم كوما اسعدت به الرياح والسوري ان لسان السكك الرياح في لسانها ما جمع سوا فاصح ولم يخلف
السبعه مما سوى هذه المواضع والذي ذكرناه في الروم وهو الماني الله الذي يرسل الرياح واخلاف
بينهم في الرياح مبشرات وكان ابو جعفر يرد في القفاص كبح الرياح اذا كان فيه لائف واللام في جمع
القرآن سوى يروي مع والريح العقيم فان لم يكن فيها الف وام اورد ولو يروي الذي حملوا فاصح وان عامر
بنو والباقر بنو اذ يرون العذاب هم الباقون عامر بنو الباقون ان القوة لله جميعا وان الله روي كسر
الهمه فيها عن ابي جعفر في نسبه وسلام ويعقوب وغيرهم اذ تبارك الذي انعموا من الذين انعموا روي

البراز

عن جاهد تقدمه الفعل المسند الى التابور والجموع المسند الى المتويعين خطوات الشيطان ابن عامر
والكساي وحقق عن عامر وقيل عن ابن كثير هم اكا والها وانزل الطائفة السبعه روي عن ابي
السماح خطوات وعن علي رضي الله عنه وغيره خطوات هم اكا والها والها انما هم على الميتة
ابو عبد الرحمن الصلي حرم مبنى للمفعول الذي لم يسم فاعله ويرجع الاسم لغيره وسند ابو جعفر الميتة وحكم
اجبه ميتا وبيده ميتا والارض الميتة او من كان ميتا وشبهه وباجه فاصح في او من كان ميتا في الاغصان
والميتة في ليس ومساوي الخراف واما الكي من الميت والميت من الكي والي لم يمت فاصح في او من كان ميتا في الاغصان
وهو عن عامر حيث وقع وحققه فيه السبعه واخلاف في جعل عالم ميت كواحد ميت وانهم مسنون وما
هو ميت واما الكي ميتين وفرد روي عن البري عن ابن كثر انه حقت وما هو ميت بالشد بدوات له ليس البراز
فولوا ووجهه في احواله وحقق عن عامر نصب البرور مع الماوراء واخلاف في ليس البراز فانوا البيوت
من كثر هاهنا في القصص حيو باولي الباب ابو كثر القصر **الاعراف**
من جداره ولامه اسم لكسب على القليل والكسب من جمع طخلاف اكمات التي تنب منها الرياح وجمع
مع الرجه وجمع العذاب وانه فعل ذلك اعتبارا بالاعراف في القرآن كوا الرياح منسوبات الرياح العقيم
وقد كان الذي عليه السبل يقول اذ اهبت الريح اللهم اجعلها راجا واجعلها رجا واما الناصر في جرد دور الله
اذا اذ احاط على ليد من كسبه على معاهاد كسبه حال من المصير بعد اوتعت الانذار والها في كبح
لهم اصدروا محذوف وقد تقدم في التفسير ولوي الذي حملوا اذ يرون الماني يروي على الكتاب الذي عليه السلام
لما مفعول توي وهو من روي به البحر وجواب لو محذوف ما واد من قوله ان القوة لله جميعا مفعول له
محذوف ان يكون موضع ان ايضا ما مفعول فعل وهو جواب او القدر لم يمت ان القوة لله والمراد عن النبي عليه السلام
او تعلموا والعامل في اذ يرون والعامل في اذ البانية سديد العذاب او فعل مصر ووقعت اذ التفسير في الماني
والمستعمل لسبب ان في اجار الله عز وجل ولا يكون يروي على قوله انيا معني العام لان القوة لا يصلح ان يكون
مفعولا تانيا لعل اذ التفسير الماني فيه هو الاول وهو قوله الماني فاعل يروي وان في موضع نصب
سري وسدد مسدد المفعول ان يزدت يروي على فعل والقدر ولو يروي الذي حملوا اسد عذاب الله ووجه
لوا واما اعطيا وكحه مما يصلح ان يكون جوابا للورد كوا يكون يروي على قوله من روي به البحر ايضا وان
مفعولها وجواب لو محذوف مما تقدم ومن كسرا في الموضع فعل الاسف وحذف او ان مفعولها
ومن ضم الباقين اذ يرون فلان بعد ذلك يسم الله العالم ولو لم يسم المفعول لكان مثل يرون ومن روي به الماني
فلان بعد ذلك يسم الله العالم ولو لم يسم المفعول لكان مثل يرون ومن روي به الماني

الاعراب

من العرب من ينظر الى الآخر وان لنا كره موضع ان رفع والمعنى لو وقع لنا كره ورتبنا منصوب على جواب
المنى وقوله كذلك يسم الله اعماله موضع الكاف نصب ما سألنا مصدر محذوف فلا ينزله
او وقع على تقدير الامر كذلك عندنا باحلا / انما سألنا فعل محذوف او مصدر محذوف
خكوات النسطار من صم الظاهر هو موقوف الاسم والصفة وهي لعماهل الحار والاسكان لغة وهو كنف
والصم موقوف على حار ان تكون لغة مما هي به العرب والاصل في التمر في حالات السوء وحطوات جمع
حلموه وهي الفعلة والكلمة الاسم وهي ما في العرب من وفادهم ذلك وقوله انما حرم على المنيبة من نصب
ما كانه ومنه الفعل للمفعول ورفع هو الفاعل الاخرى في المعنى ويسمى بالنبي وما تصرف منه وكيفية
لعان والاصل منوت فقلت الواو با وادجت ثم حذف ورضف السجافا ومنه السنة ما عطف
فعل الموت وورثت لعضا وحفظ لعضا جمع من العبد والعرب لتسعمل اللعين فقامات وفعل لمات
فما اضرم على النار ما اسدوا ما بعد ما خبرها وكما ان تكون لعمى واسمها ما للسر البر نصيب البر
جعلها اكبر وان تولوا الاسم ان وصلت اليه النسبة المصداق الوصف كمالا بوصف والمصدر الى ان تكون الاسم
من المظهر وجعل الاسم فلان ليس لاسمه بالفعل والفاعل والمفعول والاسم ان يلى افعال فعله وانى المال
على حبه الها للمعنى المال والمفعول محذوف اي على حسب المعطى المال وكور نصب دوى الهرا ما يجب
تكون المصدر على حسب المعطى دوى الهرا او يكون الى المال والمصدر مضاف الى المفعول او يكون لا يتنا
الذي له عليه ابتداء ورجع الى اسم الله تعالى في قوله من امر الله والموتون معطوف على من قوله من امر
بالله او على المصير من امر الله تعالى في قوله من امر الله والموتون معطوف على من قوله من امر
والموتون والا كور نصب الما بوى على العطف على دوى الهرا ان فذرت والموتون معطوف على من امر
ما كور العطف على الموصول حتى ينفصله فاذ اعطفت والموتون على دوى الهرا هو موصوف بالموصول
ما كور الفضل به ومن الموصول المعطوف على الموصول وكذلك ان فذرت رفع والموتون على وهم
الموتون لم يصب والموتون على العطف على دوى الهرا بعد لعمى من الله فصل من الله والموتون
ما كره وكما لم يصب بالمعنى المعطوف على الموصول كذلك الفصل ما كره فان عطفه والموتون على المصير
في امن حار نصب الما بوى على العطف على دوى الهرا بعد لعمى من الله فصل من الله والموتون على المصير
انواع على وقال ليس المعنى عليه اذ ليس الماد ان البر من امر الله هو الموتون اي امما شيئا كما
يقول النحاة وراقد هو وعمر واما الذي بعد قوله وامن بعد افعال من امن واوصافه ولكن في
الفاصل حار من قول النحاة ان اذ الهرا الذي في بعض كتب علماء اذا حار حرم الموت ان يكون
حرا الوصية للوالدين والاقرنس العامل اذا اتجا المصير الذي ثبت عليه الوصية وما

اول

وما مل اذا حواب لها ولا اذا حواها حواب الشكر الذي هو ترك خبر الواح ليس المعنى انه كسبه
ان توصى اذا حرم الموت لانه حبيد في شغل الوصية والامر المعنى كتب على الما من توصوا لهم فادرون
موتوا الرجل اذا حرم الموت او اذا امت طفلان كذا حكا والعامل اذا المصير والكسب على كتب في اذا
ان الحجاب لم يثبت على العبد وموت مونة وارفع الوصية بالانكاد واكبر محذوف المصدر فليكن
الوصية وقيل اكبر للوالدين والاقرنس والحكم في موضع رفع على كتابه كانه قيل لهم الوصية للوالدين
والاقرنس وسعدان بعد الوصية بمعنى المصدر ورفع مكنت وتعل في اذا الا اذا انكون صلة الوصية
والاسم على الموصول وكور رفع الوصية لكتبت على ان يكون اسما عبر مصدر والعامل على ذلك
في اذا ممر وذهب الاقرنس الى ان الفاضلة مع الوصية وهو حواب الشكر المعنى ان حواها الوصية
لوالدين والاقرنس حقا على المصير مصدر وكور الكلام رفعه على تقدير هو حق

القول في قوله تعالى من حراف من موسى حرافا او انما با صلح بينهم الى قوله اولئك هم
نصيب مما تشبوا والله مبلغ اكتاب الاحكام **والنسخ** قال قتادة نزلت
فمخاف من موسى حرافا او انما في الرجل في الرجل يوصى بحرف في وصيته فيودها الامام او الوصي الي
الحق وقال طاووس وهو الرجل يوصى لولده ابنته يرد ابنته ان تخبر من اذ احكام الرجل وصيته مخاف
فليس على الاوليا حرج ان يردوا حكا الى الصواب السدي نزلت في الوالدين والاقرنس والمعنى من حراف
من موسى لا قربا به وابا به حرافا لعمى على بعض فاصح من الامام والاقرنس ولا اعم عليه معطوف على حراف
وص حرافا في عطفه بعد رتبة دون نص عطف مونة فلا اعم عليه ان صلح من الورثة والصغير على
هذه الاحوال يرجع الى الورثة والموصي لهم او على الورثة والموصي وجار اصحابهم ولم يسمع لم ذكر له الله
في الكلام عليهم لان الميت يدل على الورثة والوصية تدل على الموصي والموصي اليه واذا اذن
الورثة للرجل في حياته ان توصى لبعض ورثته بالثلث او اكثر فلم ان رجوعا في قول الساجي وان حشفه
واصحابه وغيرهم وقال كسروا الهوى والاقرنس وغيرهم ذلك حار عليهم وقال مالك اذا اذواله في مرضه
فذلك حار عليهم وان كان في مرضه فلم ان رجوعا وقوله بابا الذين امنوا كتب عليهم الصيام كما كتب على الذين
من قبلهم في معنى التشبيه بطلته اقوال اجدوها في سمر صان لعينه وعدا ابا به وان الذين كتب عليهم
حلوله وراذافه قاله السعدي وكسروا الهوى وقال السعدي في مرضه على الصاري ما كان فرض علينا في قوله الى
الفصل انهم كانوا باصاموه في الفتى وحاقوه فضا مواته يوما ويوما بعده لم يزل الاقرنس في سنة
الاول في الزيادة حتى ياتوه فتمسكوا يوما وقبل كان سبب الزيادة ان ملكا من ملوكهم مرض فعمل على نفسه

الذين
الذين

ان يرى ان يرد في الصيام معتزله ايام فاعلم مرضه ان هذا من اجزاء القول ما حصر
واجعله حجة لا في الاخر واليه على هذا ما كان النبي عليه السلام من يوم
عاشورا اوله ايام في كل شهر والاولى بالانسابية وافق على صفة الصيام الذي كان عليه ومنهم
من الاكل والشرب والنكاح بعد اليوم وكان ذلك في اول الاسلام فليس ذلك لقوله احل الله الصيام الوقت
الى سائلك الابه قاله السدي واولاها فيه وعبرها والاولى بالانسابية ان يكون النسبية وافق على الصيام
اعلى الصفة والاعلى العدة وان اختلف الصيام بالزيادة والنقصان روى عنه عن معاذ بن جبل وعطاء
وعبرها قال معاذ والنبي كسب في اول الاسلام الصيام ثلثة ايام من كل شهر ويوم عاشورا وله ذلك قال عطاء
الا انه لم يذكر يوم عاشورا فهو على هذا منسوخ بصوم رمضان وقوله من كان منكم مريضا او على سفر
فعدة من ايام اخر حد المولى الذي يطرز اجله الصائم عند ملك من يشق عليه الصيام وبلغ منه السامعي
ان كان مريضا حمله للصيام لم يطرز ان حشفه اذا حاف ان يرد الوضوء او الحجي افطر يوما الصيام في السفر
والساعة عند ملك والسامعي في حشفه واصحابه خبر من الصيام والافطار والصوم عند ملك السامعي
افضل لم يروى عليه وروى عن ابن عباس وان عمر وعبرها ان الطرية افضل وروى عن عمر بن عبد العزيز
وعنه وقنه ان السفرها افضلها وخره النخعي وان حله الصيام في السفر وعمر بن الخطاب في السفر
معي في الحضر وعمر بن الخطاب منهم عبد الرحمن بن عوف انه قال الصائم في السفر كالحضر في الحضر عند ملك
اذا سافر اربعة برود وروى نحوه عن ابن عمر وابن عباس وعمر بن الخطاب والنوري ثلثة ايام وعمر بن الخطاب
في يومين وعمر بن الخطاب السعي وان حصل فيما لم يصر فيه الصلوة وقوله فعدة من ايام اخر الصيام في رمضان
لازم عند بعض العلماء وروى ذلك عن علي بن ابي طالب وان عمر وعبرها واما ما روى عن عمر بن الخطاب
ومعاذ بن جبل وعبرها وهو مذهب مله السامعي في حشفه واصحابه واسحب مله وعبرها المتأخرون
وقوله وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مساكين روى عن معاذ بن جبل وابن عباس وان عمر وعبرها انه كان
في اول الاسلام مراعاة الصوم يحرم من الصيام والافطار والاطعام فليس ذلك لقوله من شهد منكم الشهر
فليصمه وقال الربيع بن اسير وقنه كان ذلك حكما خاصا للشيخ والفقهاء الذين اظهروا الصيام لا بمسقة
فاما الذين اظهروا البتة فلا يسوع تاويل هذا القول فيها اذا كان تكلفا الصوم وفما عاوان
عنه وبتاد كرم اهل العلم في ذلك وعمر بن الخطاب وعكرمة والسدي وعبرها ان المعنى وعلى الذين
كانوا يطيقونه في حال شبابهم وصحتهم وعمر الكبر ووضو فدية طعام مساكين ومنزلة طهرته او
يطوفونه والمعنى يطيقونه والابه حكاه وندخل في هذا على قول من قال ان المعنى يكلفونه ولا يطيقونه
الا على مشقة وهو قول ابن عباس وعبره كل من قدر على الصيام بمسقة كالمكمل والمضع وعبرها

وان عمر

الا المسافر والمرضى الذين حاشا الفريضة ليس عليهم سوى القضاء على اختلاف العلماء في اكمال والموضع
والاطعام على الكبر اذا عجز عن الصيام عند ملك وسعه واني ثور وعبرها وان ملك واحب لم يروى ان
يجمع عن كل يوم فدية التي عليه اليه واحب السامعي وابو حشفه وعبرها عليه الاطعام وروى عن ابن
عباس في اكمال والموضع انهما لم يطرزوا في الاطعام وقال الحسن وعطاء وعبرها بغير ان والنقصان
والاطعام عليه ما هو مذهب ابى حشفه واصحابه وقال السامعي وابن حنبل بغير ان ونقصان وبغير ان والنقصان
ملد على اكمال القضاء للصيام ان افطرت وطلعت الرضعة ان افطرت القضاء والاطعام وقوله من تطوع
خيرا فهو خير له قال ابن عباس وعبره من تطوع فواته مكسا وان صوموا حشر لك قال الدهري وان صوموا
مع الفدية حشر لك هذا على ان ما تقدم منسوخ ومن حمله حكما فالمراد حشفه السبع والعشر والمغني وان
تصوموا ان احقتم حشر لكم وقوله شهر رمضان الذي ابراهمه القران قال الربيع بن عيسى وعبره انزل جملة في شهر
الذي في شهر رمضان ثم نزل نحو ما وقيل المعنى الذي ابراهمه شهر رمضان ومن المعنى الذي انزل في مثله
القران ان اول هذه القران من شهد ملك السفر فليصمه اي من شهد المعنى في الشهر ولم يترك في الصيام من
الصوم عذر وقيل المعنى من ادرك من الشهر وهو مكمل الشروط التي يلزم الصوم بها ولم يتركوا العدة
ولم يتركوا الله تعالى من افطر من رمضان او مسافر او غيره فاما ما روى عن عمر بن الخطاب في السفر
فعلبه القضاء عند ان القسم واجه مله حشفه عاتية وحضه وان كان بعد فلا قضاء عليه وقال النوري
واحمد واسحق والسامعي اقصا عليه حال كونه في المسحوق الصائم امير نفسه وليندر والله على ما
واكم قال ابن عباس وروى ابن اسيد وعبرها المعنى المكشوف في الفطر قال ابن عباس حشر على المسلمين ان يكرروا اذا
اذا راوه لال شوال حتى يفرغوا من عيدهم ربه ان يكرروا اذا حشر الى المصلي اذا الصلوا الصلوة الغني
التعبد ومذهب السامعي وعبره المكشوف من حشر في هلال سوال الى ان يخرج الطعام الى صلاة العبد
قال الشافعي واحب ذلك ليله الاصح لم يكره وكذا في مذهب ملك الكندي الى عدا الناس الى المصلي من حشر
من الامام وعبره ولا يكره في الرجوع واما الكندي في ايام السفر في مذهب ملك السامعي
انه يكره من صلاة الظهر يوم الاحد الى صلاة الصبح من ايام السفر في حشفه من عده عرفه الى صلاة
العصر يوم الاحد النوري وابو يوسف وان حصل من صلاة الصبح يوم عرفه الى صلاة العصر من ايام السفر
والرهوي وعبره من صلاة الظهر يوم الاحد الى صلاة العصر من ايام السفر وعمر بن الخطاب وابن حنبل
من الظهر يوم عرفه الى العصر من ايام السفر وفيه اقوال غير هذا ذكرها في الكبره وصفه
السامعي عند ملك والسامعي الله اكر الله اكر فلانا وعمر بن الخطاب من مسخود الله اكر الله اكر

وملحوظ في كتاب المعاصي والناس من المعصية روى الشيخ الرضا عاربا وعبد الله السلمي وغيرهما
ابن ربه وغيره المعنى لا يخرجوا الى الغزو لغزوهم فقهه مملوكوا النفس انوار انوار انوار انوار انوار
امسك انوار عن الانوار فقهه الله لسنه اصابتهم واسادوا التي عليه السلام انهم في امورهم
ليكونوا واحسنوا ان الله كتب الحسنين من المعنى انفقوا وقيل ادوا الفرائض وقال عكرمة احسنوا
الفر باله عز وجل وانما الحجة والعروة التي اعمال الحجة معروفة وهي السنة والاحكام من الميثاق والطبيبة
والطوائف والسعي واسان من الوصوف بعرفه ولقد رفته وري اجمار والافاضة وحلوا الراس والنفس
على رب قد عرفنا المسلمين ونفعل اعمالنا السالكون في الاركان المفروضة منها اربعة الاحكام والوقوف
بعرفه والطوائف بالسعي على خلاف في السعي وقد تقدم واعمال العزم الاحكام
والطوائف والسعي والكلوا والنفس ومنع المحرم من ليس المحرم في السعي والوجه وليس
الكف والشك في مع العزة على العظمى وحلوا الراس او غيره ورحمة والطبيب وقصر
الا فقا روى في الفقه والصيد وعرفنا الكاح والوكي وانزال الماء الدامق ونكرهه الانسداد فادون
الوكي فان لم يفسد حقه الا ان ينزل والماء كالرجل في اللباس وعليها كسفت ما فوقه من
وجها ونفسا في بعض هذه الاسباب العلماء اختلفوا فذكره في الكبر ووجه الاسلام فوضعه
على المستطوع من الاخرار المكلفين الرجال والنساء في العزم من وجوب الباطع والفعال واكره
والاستطاعة والاستطاعة عند ملكه فقبوه كمال المستطوع من المستطوع الزاد وراحله
لم يلزمها الحجة مع عدمها وما استطاعه من ذلك من صناعته او قوة يد ارفع ذلك لزمه الحجة ليس
عليه ان يخرج عن عبادته كملكه انسى او المسلم او كودك عكرمه والاستطاعة الصلة الحجة
ان قد ران تواضعه فهو مستطوع الساعي الاستطاعة وجمان احدهما ان يكون مستطوعا
بيده واحدا ما ساعه الحجة والى ان يكون بيده ما ينفقه الركوب ووجده من طبيعة ان امره ان
عنه باخره او لغوا حقه وقيل الاستطاعة الزاد والاطه وروى معناه عن ابن عباس وغيرهما
وهو مذهب ابن حنبل واسم وعنه عن ابن عباس ايها من وجد ثمنه درهم هو السبيل والمراه في
هذا كله كالرجل وكخرج عند ملكه مع جماعة نساء وان لم يكن له درهم الساعي كخرج مع له من
ثقه من النساء حقه ان يسير كخرج مع رجل من المسلمين الا وراعي مع قوف عدول النعمي وارحمن
وارحسه واصحابه ذو الحزم السبيل اكسر الحجة الامع في حرم واحلف الناس في العزم
فروى عن ابن عباس وغيرهما انها فوضه وهو مذهب الساعي والرجل ولست عند ملك
واني حشفه فوضه قال ملك العزم سنة ولا اعلم احدا من المسلمين اخرج بذكره ملك العزم

من مرم في السنة وروى نحوه عن الحسن والحسين واما ذلك اكر العلماء وقال العزم ان قوله وانما
الحج والعزم سنة فوضه ما امر النبي عليه السلام اصحابه من فسخ الحج الى العزم وروى عن ابن عباس انه كان كبر
سبع الحج الى العزم فامام الحج علي هذا لا يفسخ في عزمه وروى نحوه عن ابن عباس في كتاب رضى الله عنه
وقيل انما الحج والعزم ان يحرم من ذوبه اهلك غير علي رضي الله عنه وميل هو ان يابى بالواحد عليه
فيما وقيل هو ان يكون النفقة حلالا النوى هو ان يزوج واصدا له لا لغيره وقوله فان احرم الاحار
في قول اكر العلماء واهل اللغة بالمرح لو ذهب النفقة واكر حبس العدو واحار الفوا السعي كل
واحد منهما مكان الاخر واما الميرود والوحاح واحلف العلماء في نفقة العزم يعني انه فعلى العزم
ان حشيم حرم وعود ومرض او وجه مروه في المعنى هذا قول كاهن ومارة وغيرهما وروى نحوه عن
ابن عباس وروى نحوه ايضا ان كرم من العدو لا غير وعنه ايضا ان الاحصار منع المرض لا غير
وعنه ايضا مسعود انه جعل حلالا للرجل كرم النوى ان الاحصار من المرض ومن كرم وعنه ايضا ان
ابو حنيفة واصحابه حل المحرم بالعدو والمرضى او مذهب مالك في الاية ان الاحصار بالمرض فانه لا يقال احرم
الا في العدو ولا حل عذبه حتى يطوف بالسب والسعي بين الصفا والمروة وكذا حل كل واحد من عدو
فاذا وصل الى السب بعد فوات الحج عمل على العزم وفتح السب او ابل احرم وعليه الحج فابى والهدى مع
القضا للنفقات ولا كرمه هدى اذا كان معه الا ان كان في مرضه الى حج فابى مع معى على احرامه
لا ولا حوله ولا دمع عليه واجمعوا ان كل واحد من عدو وحرم حتى يترك كل واحد من عدو ولا يهدى
في سبوى الذي معه عند ذلك والساعي وغيرهما وعليه ايضا عند حشفه واصحابه الحج وعليه
لقد قاله الحجة قال كاهن والسعي وعكرمه القضا لعزمه فان كان ضروره حجه الاسلام
عليه واجبه باجماع وقوله فما السب من الهدي يعني سباه عند ملك والساعي واني حشفه وعنه
وروى عن عائشة وان عزمه من الابل والمقر وقوله حتى يبلغ الهدي بانه يعني منى وقوله فكل من ملك
موتيا او نية اذا امر راسه فهديه من صباغ او صدقة او نسك فهدى هذه الفدية عاينه لكل حاج او عزم
او عزم محرم النسك فهداه باجماع والافعال عند ملك واني حشفه والساعي ستة مساكين لكل مسكين
مدان مد النبي عليه السلام والضياع فهداه اياهم النوى نصف صاع لكل مسكين من البواقر والتمر او الرطب
او السعير صاع وقال كاهن ابو حنيفة واصحابه اكسر وعكرمه الصباغ عشرين بايا والصدقة على عشرة
مساكين وروى عن ابن حنبل كقول مالك وروى عنه ان الحزم برأى لكل مسكين صاع وان اكره عزمه نصف صاع
لكل مسكين وله اكره عند ملك وعنه في جميع ما يجب فهدى العزم وقال النوى من عزم ما عزمه
فيه فهديه لعزمه عزمه وعنه واصحابه له والهدية عند ملك يكون حيث شئت المقتدي وقال كاهن ابو حنيفة

واصحابه

[illegible]

فوسو عام من صمعه وهف كل واحد من اذا اخرج لم يسر السم ولم يسمع الور ولم يدخل من باب
 بنت وسموا جنس السدتم في سم وقيل كل واحد اذا ارجح كاحه ذهب في الكدار مرورا بالحرة
 ودخل لما لا بد من السقفه فخر لينة وسم السما لانهم كانوا الاكل بينهم وسم السما حبل وقيل
 كان فوج اذا اخرج احد من حاحه فلي يطفئ بها رجوع فلي يدخل من باب لينة ابو عبيد ومعنى الآية اطلبوا
 الكرم رايه ومن افاده وانظروا من الكمال من المسركين انما لا تاري فيسولهم الناس ظهور البيوت
 فاجابوا السماع اذ باره من معني وانوا السوف من انوا بها اينوا السماع من روحه وقوله والعسا اسد من
 القتل الفقه السرك عن نداء محاهد اريد المسلك عن نداء اسد عليه ان لغيره ومعنى الفرقته لانه
 يفره بالاختيار واصل الفقه الاختيار وقيل سم يد لك لانه يودي الى الهلاك فانودي الفقه وانظروا
 ما يدرك الى السلكه من البارايه وقيل دطت لان المعنى لا تملوا السلك ما يدرك وتقع القول ومعنى
 الآية وواحد الهدي هديه او عمر والعرف له نظير الاخذ السرح وحددي المبرد وهو مطرد في
 الاحناس كفه وكفو وشتره وشوي القولا واحده واصل الهدي من الهديه وقوله فادا اصبر من
 عرفات اي ابدعتم من قوله فاصل الا اذا اضلحتي بصب من تواجبه وسميت عرفات / ارجو بل
 كان يقول النبي صلى الله عليه وسلم هذا موضع كذا فيقول قد عرفت والله على ارجح البصر في الله حقه
 واكسر المصري وعبرها وعركا كسر ايضا امر الله بهم باكر وخ الى عرفات ولعنت له فلما احاطا عرفات
 بتعتها حال عرفات سميت عرفات فلما امسى اذ اذ لم يجمع السرح من دافعه وقيل سميت عرفات لان
 اذ عليه السيل طارف فيها مع حوا العبد هو طهما من اكنه لعداها واما وان كنتم من قوله من العاشر اي من
 قبل الهدا وان حفقه والقبيله بدل على حوالا لا الاسناد وصل ان معني ما واللا مع معني الا وقوله منهم
 ومنهم من يقول ربنا انشأ في الدنيا حسنة اكنس في الدنيا العيا والعباد وفي الاجر اكنه ما دعه في الدنيا
 عاقبه وفي الاجر عامه وقيل اكنس في الدنيا المال ولم يترك لهم نصيب مما اكنسوا حله من ثواب كسبهم
 والله سرع الحساب اي سرع محاراه العباد وقيل المعنى انه سرع العلم لكما يحسب اذ العايد
 في اسعمال الحساب ليدرك بما العلم في العلم حسابا لذلك وقيل معناه سرع القول لله علانه فيجب
 الداعي في اشيا مخلقة في وقت واحد معي كل واحد منهم مقدار اسم حقاقة وحاكة وقيل قبل ذلك لانه
 بانه كاسب العبد لا غرويه في اشيا مخلقة // الله الا هو الرحمن الرحيم انقرا
 فزا انوار عن عام وجره والكساي من موضع مسددا وحفف النافوز وعلى بطه هو ما من عاين وعبر
 كفهويه وعنه انصار عن عكرمة ومحاهد بطه فوته وعنه وعن عاكسه عن الله عنها وعبرها

الذين جوهوا به خاصه وقال النوري هو موضوع وقوله وسئلونك عن السهر اكرام قال فيه الابه
هذه الابه في قول النور وغيره من العلماء منسوخه لقوله وقالوا المستزكاه واسئلونك حيث
لعمري وروى في نسف وروى ان رجلا من كلاب حرام عن عبد الله بن علي السيل بن معاوية بن
اميه العمري وهو اهل انا كانا عبد الله بن علي السيل وذاك في اول يوم من رجب فصلها فالت قولش
فلهما في السهر اكرام مولف لابه عطا السيف منسوخه والاعمال للناس انهم روى في السهر اكرام الا ان
لقد انا فيه وقوله ومن روى عن ربه فحب وهو كافر واولئك حلفت انهم لم يسمعوا من ذلك الساعى
واي حقه وعمرهم ان المريد سمعت وروى عن ابي موسى الاسعري ومعاوية بن جابر عن ابي عبد الله
والسهر من روى عن ابي كهر في قول الساهر العلماء والارث الموند ورثته السهر عن ذلك وروى عنه
والساعى وعمرهم وروى عنه في قول ابي جعفر والسعي وغيرهم واجمعوا على ان ورثته من الكفار ورثته
سوى ما روى عن عمر بن عبد العزيز انهم ورثته يسئلونك عن اكرام الميسر قل فيها انهم كرهوا اكرامهم
هذه الابه وهي على هذا النسخه لما كان الناس عليه من شوبها فنادى بل هي محرمه مالي في المايده وميل بل هي
محرمه هذه الابه والابه التي في الاعراف معا وهي قوله فلما حرم في الفواجر ما حرم منها وما نكح والاع
قال عطاء في منسوخه لقوله ولا تروا الصلوة وانتم سكارى ثم تزلون بها التي في المايده وميل بل هي
منسوخه بالنسبة في المايده والامه مجمعه على حكم دليل اكرامها وهي عند بعض اهل العلم الغل
والغيب ورواد ذلك في حديث روى ابو هريره عن النبي عليه السلام وذهب قوم الى انها من الغنطاصه
قال السعدي سمعت النعمان بن بشير يقول على المشهور سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان من
الغيب حرام ومن الرطب حرام ومن البرجر حرام ومن الفحل حرام وانما اكرام عن كل مسكر
وهذا ذهب اكرام العلماء ملك والساعى وغيرهما ان ما اسكره كثرة من سائر الامتد فعمله حرام
ودهب النور في اوجه واصحابه الى ان السوب من جميع الاشربة سوى اكرام حال ما لم يبلغ السكر
وروى في ذلك اخبار الامم وقد سطحت القول في الاشربة في الكبر واما الميسر فهو القمار وروى
ذلك عن ابن عمر وغيره ملك الميسر فليس هو القمار من فليس هو القمار من فليس هو القمار من فليس هو القمار من
كلها وميسر القمار ما يحظر الناس عليه على ابن ابي طالب السهر في ميسر القمار وكما هو منه من
ميسر عند ملك من السب وان سهر من غيرهم من العلماء واصل الميسر عند العرب هو الذي
كره الله عز وجل في اكرامه خاصة ثم فاسر العلماء عليه وصفه ان اكرامه كانوا اكرامون
اكرامه اجوا وروى عن علي بن الفداح وكانت الفداح غشوه وقد ذكرتها في الكبر وقوله

وسئلونك ما انصفون في القهوق والاسدي كانوا صدقون ما فصل عن العيال او عناس الغفوق لم يسرح وجه
من المال عطاوا الحسن ما ليس بالسواقت كما ووس القهوق البسر من كل شيء الفشم وسالم القهوق فصل المال
وما صدق به عن طهر عطا واصل القهوق اللغة ما سهل وتكون ايضا الرثاء ومنه قوله حتى عفاوا اي ذنوبا
ويرى هذا قبل قول الرثاء هو ثوب وقد روى عن ابن عباس والسدي ان الابه منسوخه بالرثاء وقال
مجاهد انه مراد به الصدقة المفروضة وقوله وسئلونك عن السامى قل اصلاح لهم خير الابه قال ابن عباس لما
نزلت ان الذين ياكلون اموال النمامي قلما الابه قالوا هذه موجه فاعتزلوه فسو ذلك عليهم فسئلوا الى النبي
صلى الله عليه وسلم فقلت الابه ملكا كان حلها عليهم انهم كان يكون للعلم ثم حرمه من طائفة فحمله
ونزل فكانوا السام الذي ياكل منه البسر نصف اكله قلما انزل الله تعالى ان الذين ياكلون اموال السامى قلما
امسعوهم محاصرتهم حتى نزلت هذه الابه فلا بد بالسيح لما فعله المصلون فلما نزل السامى وهذا احسن
من جعلها ناسية لقوله ان الذين ياكلون اموال السامى قلما الا ان اكل مال السامى لما عثر خارج عن الصفه
التي وصف الله عز وجل بها اكل مال السام وقوله ولا يسكني المسوكات حتى يؤمن روى في هذه الابه
نزلت نسف رجل اقاله كذا من اكرام القهوق بجهة رسول الله صلى الله عليه وسلم فنهض الى ملكه سوا
لخرج وحلق اصحابه اصحابا وكانت له ملكه امواه وكان يحيا في كاهليه يقال لها عناق وخانه فقال ان
الاسلام حرم ما كان في كاهليه فقال له من روى في هذا حتى ابي رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسا له
فقال النبي عليه السلام مررت بالابه وقبلت في الكفار كما منهم خير منها اهل الكتاب بالابه التي في المايده
وقبلت في قولش والعرب وسائر عديت الاوثان واورد اهل الكتاب باجلال كاح لسامهم اكراما
للكتاب الذي في ابيهم روى معناه عن سعد بن حنبل وماده وعندهما ابن عباس وغيره هي منسوخه
بالي في المايده وروى عن ملك كوه وقبل بل هي ناسية التي في المايده والتي في النساء وقوله والمصنف من
الذين اوتوا الكتاب من قبلهم روى في ذلك عن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما وغيرهما وروى ابن عمر عن
عليه من عبد الله بن مسعود بن يوديه ومن حديثه وصراجه واكرام العلماء على خوار كاح الدية التي في دار
الاسلام لضرورة وغير ضروره وذكره ابن عباس وغيره كاح الدية في دار الحرب وكرهه ما الا ان
يعلم انه يترك بها الى اكرام واجمعوا على النهي عن كاح لسام الحوس وعلى كبره فكاح لسام مشركي الحرب
وعبد الاوثان واكرام العلماء على كراهه اكرامهم واما اهل الكتاب واجازة من غير كراهه لوجه
واصحابه واجمعوا على خوار وطعن ملك النمس وكرهه اكرامه واكرام العلماء على منع وطعن الحوس
ملك النمس ما حاربه كما ووس في خلاف في كبره وطعن الكاف والمسلمه كاح او ملك غير وقوله

وسئل عن الحميم قل هو ذا الابه قال اني وعبيد كانت اليهود اذا حامت المراه احوها من البيت
ولم يواكلوها ولم يشاربوها ولم يحمصوا معها في بيت فمسل التي عليه السلام عن ذلك فقلت هذه الابه وقوله
فاعملوا النساء في الحميم يعني الجماع في الفرج واحارها طاروسا وقطاع الدم وقيل الفصل اذا درك
الفرج الشيق فالرصوصا وارحى عكره والسعي وعبرها وهي اكابر في الفرج من الحميم وشبهه
واقر العمل على منع ونجسها في الدبر حايضا كانت او غير حايض وهو قول عائشه رضي الله عنها وام
سليم وابر عباس وعبيد بن جريح واحلف قول مالك وروي عنه ابا حنه من غير اكابر وروي علي بن ابي رباح
عن ذلك اياه والذب من نسب الابه ومما يشبهه اكابر جابر بن عبد الله اذا اتي الجماع واقل
الحكم عند الساهي وابن جليل وعنه ابو داود وابنه واقره حمسه عسروا ما اوحشفه واصحابه اكل الحمر
ثلاثة ايام واقره عشرة الاوراع عند الامواه كبر بركه ويظهر عشيته فمروا انه جبر وروي عن مالك
ان اكل الكهر حمسه ايام وعنه ايضا ان اكل الكبر حمسه ايام واقل الكهر حمسه ايام ان جلت اكل الكهر
حمسه ايام واكل الكبر حمسه فاذا اقر الكبر في الكهر واد اقل الكبر في الكهر وتترك الكهر عند ملك
وعقبه ومعه روحا من كبرها الدفوع من الدم ولا تعد ذلك من طلاق والمكر اول ما يروى في الدم علس
في قول الساهي حمسه عسروا ما لم يغسل ويعد صلواته رابعه عسروا ما ملك عسك عن الصلوة ومساك
عبدان روحا حمسه عسروا ما والقصي صلاها على ربا عده تخلص فزادتها من النساء وهذا قول
عطاء والنوري وعبرها ابن جليل كلس نوفا وابنه لم يغسل ويصلي ولا يمسها روحا اوحشفه والنوري
لذع الصلوة عسروا ما لم يغسل ويصلي عسروا من ترك الصلاه بعد الفجر من عسروا ما يكون بعد الصلاه حتى
يسقط الدم عنها فاما التي اياها ما معلومه فتسكبه على اياها ما معلومه ثلثة ايام عند ملك
ما لم يحاور حمسه عسروا ما الساهي يغسل اذا العت اياها بعد اسكها روكور وفي المسفاصه
عند ملك الساهي وعبرها وزهده النجعي ان يسكن وعبرها وروي كراهيته عن عائشه رضي الله
عنها ان يغسل بالنساء الا ان يكون ذلك بها وقد سقطت القول في مسابيل الكبر في الكبر والنفسا
واكمل يروي الدم على جملتها في الكبر وقوله فاذا اظهر فاوله من حيث امركم الله الابه مال النجعي
وعبره يعني في الفرج ان يد من قبل الكهر عكره من قبل الروح **المفسر**
اروع من الناس من تخمك قوله في كبر الدنيا الابه ذكر السدي وعبره من المفسرين انها روت
في تفسيره وكان حليها في روعه وكان قد ادى معهم الى يد لفعال التي عليه السلام وانتشار
عليهم حين سدا الكفه بالرجوع وترك الفتا افا عوة فحسبهم من المشركين اني جمع في الاخير

لذلك وادى بعد ذلك الى التي عليه السلام وحلف انه لم يات في الاسلام ثم خرج من عنده فاحوزها
للمسلمين وعبره عن قول من روت الابه فيه وفيه نزل ولا يقطع خلاف فمبين لقرار مستقاهم وويل لكل همة
لمع وقال الحسن بن علي في المناقب وقوله وهو الداحض اي سدا كصومه واللد في كصومه
العدول بها الى اكانت الذي بعثه الحاصم ما حذر الدبر وهو كاتب واحصام جمع حرم كانه قال الشد
الحاصم جمع حرمه عن الجاح اكليل هو مصدر وهو كاتب والفسل والاربعان من كاتب حرم الناس
والفسل كل طابه والفسل الولد واستغافه من فسيل بفسل وينسل اذا اخرج وليس للمهاد اي الفرس
والوفا وقوله ومن الناس من يفتري لنفسه اسما صحت الله اي يفتريها ويولت الابه فمادحه عكره وعبره
في صهيبت وكان ملوكا ليدرج على فاسوي لنفسه مما له كله من المشركين وكما في التي عليه السلام وقيل
روت في صهيبت وادى ربح من المشركين يبدان المدينه فاسم المشركون فرب اودروا وقف
صهيبت فانتقموا من كسانه واحد فوسه وقال ام الله الصلوة الله حتى ادى ما في كاني ثم اصر في
حتى لا يفتري منه في علموا ما يصيبهم فسالوا ان يداهم على ماله ملكه ورجعوا عنه ففعل فلما فرغ على النبي
صلى الله عليه وسلم قال له روح النع اي كني اكبر في كل من ناع لنفسه في اكله وعبره في من ناع
لنفسه في امر رضي الله عن كل وقوله ادخلوا في السلم كافة السلم بالكثر الاسلام والفتح المسالمة
وقد يستعمل كل واحد منها مكانا اخر كانه ما حذر من الكف وهو اكبر والاحاطه الواحاح هو ما حذر
من النع والجماعه ممنوعه من الفرج والمعني اصطلوا كلكم في الاسلام ومثل المعني دخلوا في السلم كافة
اي في سوانع الاسلام على ما روي عن عكره وعبره ان فوما من اليهود اسلموا وسالوا النبي عليه السلام
ان يفتوا على كبرهم النسب والتمام بالوزراء انا اللبل والنهار فمولت الابه سمع النحال الماد بالابه
من امر الناس امر واورا منوا محمد صلى الله عليه وسلم فكافه على حال المأمورين وان النعم اي يحجب عن
ممنوع الاستقامه فاعلموا ان الله عز وجل اوسع عليه ما يريد حكمه فيما يبعده هل يطرز الا ان باسم الله
في ملل من الغرام والمللكه المعني باسم امره وقبل باسم الله بالهداب في ملل من الغرام ومثل المعني يملل
من الغرام في معني الساب اسم الله بوعده وعبره ويكتسب اسم يوم القيامة عن امر
كانت مشهوره عنهم ولا حوران بل هذا واسمهم ملل في الفرج اكبر على وجه الاستفال والكره والروال
وما لا حور على الباري عروا مل وقص الامراي فرج منه رجع الامراي اجاب والروال والعقاب
وقيل قال ذلك لار فوما كانوا في الدنيا حورون في امور واجدون ما لا يستهون في
قال الامور كلها الابه وقبل مل ذلك ان الصلال طهوا ان عكره مردود

فاجتر الله تعالى الامور يوم القيمة له وقيل المعنى ان الامور ترجع الى الفناء كما كانت في الابتداء وتلصق
امبار عن كون الامور عند الله عز وجل من غير حرج ولا حرج كما يقال رجوع علي من ان فكره ولم يكن سبق
قبل ذلك قوله عز وجل سئل في اسرايل حم اسماء من ابيه بينه يعني من يجمع امور التي عليه السلام فاجهدوا كسب
وعنه المعنى الاتان التي جاز بها موسى عليه السلام وامواله تعالى عليه السلام على اسم الله تعالى عليه السلام
والتي يجمع وقوله ومن سئل الفقه الله من نور ما جانه اي بكره بالانتم بدولما في كتبهم فانه مجاهد وغيره
فان الله سدد العقاب اي سدد العقاب له ان السجدة قوله رزق الله من نور الكبر والكرام الله
ربها مما جعل فيها وقيل السجدة نور وسويعه الله رزقها وسويعه من نور الدين امين والا فاما والدين
السوا فوهم نور الفقه اي المفقون حاله في الآخرة فوفاها لكان في الدنيا ولما الآخرة فلا يفاضل بينهم فيها
ادلاصل فيها للذكر والذكر نور وسويعه نور وسويعه نور وسويعه نور وسويعه نور وسويعه نور وسويعه نور
العلم القليل محسوبا وقال فلينزل كظيم
وقيل هو راجع الى المحسوب المروى اي على المروى فاما بكره فحسابه وقيل معناه انه اعطى لعمري
ولذلك يقال فلان كاسب الناس على ما اعطيتهم وقيل يربط في اموال ورثته والظن ان الصارف الى
المسلمين ليعر حساب واقبال على اسهل الامور فانه عاين وقيل لانه اعطى العود في عدد ان رثته
كالخوفين وقيل معني يعر حساب انه انما به له لا حساب له وذلك في اكنه وقيل ليعر حساب الفصل
والذي بحساب في مح قوله جاز من نيك عطا حسابا فاما كان على عمل فزعه العبد وقوله كان الناس امه
واحد اي على دين واحد وقيل الناس فاصناف ومن كان معه في السفينة وقيل ادم وحواء الى كعب
كان اكلوا منه واحد على السلام اذ اخرجهم الله من كهر ادم كالدرار من عباس كانوا امه واحد على
الفر وقوله لعلي بن الناس فاما خلقوا منه قبل اهل الكتاب وقيل لعل الله وقوله وما
احلوا منه الا الذين اوتوه اي ما احلوا في الكتاب الا الذين اعطوه وقيل ما احلوا في النبي عليه السلام
الا الذين اعطوا علمه بعبادتهم اي لم يخلقوا الا لنفسه وقيل معني ما احلوا فانه من النسب والقبلة
وعنه ما يقدر الله الذين امنوا امه محمد الى ابي وذكر الهداية للاختلاف وانما هي لعمري لا الغاية
رد في الاختلاف اسد فقدم لذلك وقيل المعنى يقدر الله الذين امنوا للاختلاف انه باطل الفوا
هو من المختلف وقيل المراد بالابه اختلافه في علي عليه السلام وقيل بانه يقوله قوله ام حسين
ان اكلوا اكنه ام منقطع معني بل ولما ما يك مثل الذين اكلوا من ثمر الاية ولم يمتنعوا بمثل
ما اكلهم ايه مصر واكاصروا فاستدعاهم تعالى الى المبرر وعندهم على اثر ذلك بالنظر فقال
الا ان حرمته حبيب ولما معني لم الا ان ضامو فاما انما يعقد فداا فله حرج

رد وانبت تقوم حرجه وصل لما حرج وروي ان هذا نزل يوم اكد من حسن السند على المسلمين امر
الاحواب وصل هو لغيره للمهاجرين حسن نوكا دارهم واموالهم وهاجر واومعني المتلها هاجرا
الصفه ومعني رادوا خوفوا وكفوا وقوله من نصر الله على وجهه الدعا وقبل انهم استسخطوا النصر
الاول والاول السبه بصفات الاسماء عليهم السلام ولقد في قوله في مثل يسئلونك ماذا تقولون ومعني
كتب على الفاعل وهو كره لكم اي ذكروه لكم الكساي بكرهه من نفسك والكره ما اكرهت عليه ومعني
ان بكرهوا سببا وهو حرجكم عسي من الله سبحانه واجبه وهذا كله في الحرج الى الجهاد والعود بكنه
يسئلونك عن السهر اكرام فقال فيه قد قدم رسول الله وقوله على قل فقال فيه كبر امدوا وجنم السنان
فقال وصد عن سئل الله وكفره اي بالله والمسير اكرام اي وصد عن المسير اكرام واحراج اهل منه
اي اهل المسير اكرام اكرام عن الله والفتنة اكرام من القتل واحراج الفوا ان يكون الصد والكره معطوفين
على كثير وذلك لوجوب ان يكون الصالح السهر اكرام كفا وحصل الفوا ايضا المسير اكرام معطوفا
على المسير اكرام وهو بعد انهم لم يسئلوا عن المسير اكرام وانما يسئلوا عن المسير اكرام هل يجوز فيه
الصالح او لا يجوز ان يعطف على الهاج به عند محج عطف الظاهر على الصالح المعنى ليس هو على
لقر بالله او بالنبي صلى الله عليه وسلم والمسير اكرام ومثلان معني وصد عن سئل الله وكفره كبر امد
الله تعالى محمد الحبر له الاول عليه وقيمة بعد الله فوجب ان يكون احواج اهل المسير اكرام
منه اكرام عند الله من الكفر والوحدة ما قد منها او وقوله والسبه اكرام من القتل اي والكر الذي انتم
عليه ايها السائلون اعلم انما من القتل السهر اكرام الذي بكرهوه وقوله ان الذين امنوا والذين
هاجروا سموا مهاجرين لانهم يخرجون اهلهم وقومهم واجهاد ما حودهم اكرام وهو حرج المسير على
المشقة وقوله يسئلونك عن اكرام المسير معني حرم الحارمة العقل اذا شربوا والمسير ما حودهم من الشر
وهو وجوب التي لاجبه ليعال يسئلونك اذا حوجب هو تلبسوا بلبس او تلبسوا وقيل ان استغافه
من الحربة وكل سبي حرمته بعد التبرئة ومنه قبل الحارر بالاسير الذي يسر الله له الابواب اي تلبسوا بمثل
التبرئة المدة كور يسر الله له الابواب لعلكم سكر من الدنيا والآخرة اي يتذكروا في امورها موصوف التبرك
وقيل في متعلقه بلبس المعنى يسر لكم الابواب في امور الدنيا والآخرة لعلكم يتذكروا في امور البتاي
وان حالهم وحوالهم اي هم احوالكم والله يعمل المستد من المصل اي يسئلونكم عن وجه الصالح
او على وجهه الاستد ودخول اللاف واللام في المستد والحق المستد المستد المستد المستد المستد
لا عتلم اي لكلكم ما يقو على معنوا اهل الفت كسر العظم فقال عنت المستد حتما ابو عبيد

لا عنك اهلك وقوله ولقد هو من جن من مشرك وليس المستر كجبر وهو على قدر حذفت
المعاني المعنى وانما كان محذوف من قوله وقال القوي به القوي فاني ما جعل على وجهه احد في الفصل للفصل
وفي الفصول فصل الناس على الاعاب الاول والآخر من الناس لقوله تعالى اصابكم لوم من قوم من قبل
واخص من قبله وسبب قول الاسان رجلا لم اعهه فوجب في ذلك من دون روح
مسر كاذ وقيل نزلت بسبب كان العوي وقد قدم ذكره ونسبه الكافي مشركا وقول من جعل
الا به عامه من مناه اهل الكتاب انه اذا ارد ما جابه النبي عليه السلام فقد اعطاه من عند غير
الله فجعل ما لا يكون الا من عند الله من عند غيره وذلك لقول وقد تقدم القول في قوله عز وجل

و يسئلونك عن المحصر قال هو اذا ومعناه هو اذا اي قدر يحصره

قوله عز وجل قال الله عليه في الموضوعين سالم من عند الله عز وجل ما اتم عليه في الموضوعين عز وجل
ويشهد الله على ما في عليه ان يحصر ويحصر ويحصر ويحصر ويحصر ويحصر ويحصر ويحصر ويحصر ويحصر
وعبره ويحصر ويحصر ويحصر ويحصر ويحصر ويحصر ويحصر ويحصر ويحصر ويحصر ويحصر ويحصر ويحصر
عنه ويحصر ويحصر ويحصر ويحصر ويحصر ويحصر ويحصر ويحصر ويحصر ويحصر ويحصر ويحصر ويحصر
مروا الله ومروا الله ومروا الله ومروا الله ومروا الله ومروا الله ومروا الله ومروا الله ومروا الله
وان كنتم والكساي ليع السن وكسوها الباقون انون كنتم عن عام في النقال حجوا للسن والكساي
الماقون انون كنتم وكسوها الباقون انون كنتم عن عام في النقال حجوا للسن والكساي
في كمال من العام معادن جبل واكسر واوجع من الفصاع والمليكة ما كسر عن معادن جبل ايضا
والمليكة وحض الامور معدود معوض مضاف بوجه الامور ان عام ووجهه والكساي بوجه حيث
وقع القافون بوجه الامور سلاي اسرايل عانس عن اني عرو الامور اسلاي اسرايل عانس عن اني عرو
قبله واوا وفاقوا اسلاي اسرايل عانس عن اني عرو الامور اسلاي اسرايل عانس عن اني عرو
روي عن عاهد ربي مسمى القاعل اكويه الدنيا بالصن لعل من الناس فيها احملوا فيه ابو حصر من
الصناع واخذوا في الحيل مني للمعول حتى يقول الرسول نافع برفع ليول ونصيه الماقرن وما القعول
من خبر وان الله به عليه عانس رضي الله عنه وما القعول عانس رضي الله عنه وما القعول عانس رضي الله عنه
بعض القافون والكساي فلهما انتم كثر والماقرن يتا ان مسعود وانها اكرم من بعض
بنا ابو بكر فلهما القافون والماقرن فلهما انتم كثر والماقرن يتا ان مسعود وانها اكرم من بعض
والكساي حتى يجهز والماقرن حتى يجهز

البراق

بالنصف

فلا اتم عليه حذفت القوي كحذف والقوي مستعملة ومنه فواه الكساي اربيت وما روي عن
ان كنتم من قوله انما كذاي الكساي عن ابن عامر وان الناس ومنه قول القساع
ان لم اعمل في السوي برفقا وقول الاجر يا ابا العيص رب اموتهم وهو كثر
قد كثر طر فاسبه في الاصول وقد بسطته في الكساي وقدم القول في قول اللام من القوي ونسبه
الله القويان فيه كاهر ان في ذلك جهلك اكرت والنسل من رفع بهلك على الاستساف
ومن رفع اللام جاران يكون لغة مثل اماناي وركن بركي وسلي بسلي وما لي يعلي وقد رفع القول في
النسل وكسر اللام في قوله لغة ومن رفع في كمال من العام ممنوع طله كفته وقوله قبل جمع
طل ومن رفع في كمال ممنوع طله وكلمة وجو المليك على معنى كمال من العام وكلمة من
المليك ومن رفع على معنى باسم الله والمليكة في كمال من العام ويرجع الامور من عامر ان ومن رفع
يرجع الامور اسلاي اسرايل عانس عن اني عرو الامور اسلاي اسرايل عانس عن اني عرو
اسمع عن القائلين ما كسر ما كرهه التي هي عارضة واحا كسر من الحو من ادخال الف الوصل مع
العنف فهو السيل مثل الحو ولم يحرم الماقرن وقال ليس هو مثل الحو لا الالف واللام كحرف
واحد من له قد لا يركب الالف تلت مع الف الاستساف ولا كدنه ومن حصر بالحمد ما قبله
الواو والقافان الواو والقافان فاما مقام الالف الوصل فحذف بالعنف الساسي فقام
اكرت مقام الالف الوصل وقوله كم اسماهم من ابي بليغه في موضع نصب ما حار جعل لوقه
ما المقدر كم اسماهم ومن ابي في موضع المفعول الماقرن لا سيما والعمل اسلاي في كم لا الاستساف
لا يعمل فيه ما قبله وكوران يكون كم مفعول ما بنا لا قينا ولو حدثت عن علي هذا الوجه لخصت
ايه على التفسير وكوران في موضع رفع على تقدير اصدار القائل التفسير في اسماهم ولا
كثيره سيبويه الا في الشعره لغبا منهم مفعول له وقيل الاستساف مفعول سلبه اسما كانه قال
وما اختلف فيه الا الذين اوتوه وما اختلفوا فيه الا من لم يلقوا منهم العلم فاقوا وما اختلفوا فيه الا
بعضهم فحذف ذلك لانه الا اول عليه حتى يقول الرسول من رفع ليول وهو حصر عن اكمال الي
كان علما الرسول فاما هي وهو فعل وزهد والقضا حتى داخل على حمله في المعنى وهو العمل
في اكل ملهى وزلوا حتى قال الرسول الذين اوتوه من الله فانزلوا وقوا الرسول
مضيا مع كوران يكون الال فالتمس في قوله في المعنى وزلوا في قوله في المعنى وزلوا
الا في قوله في المعنى فحذفت اكمال الي كانه غلبا ومن نصب على ان في عايد والمعنى وزلوا

الى ان قال الرسول سمع يا ايها الناس رجل قول الرسول عليه خوف اصحابه والاعمال فتمضي
وتسلكونك ماذا تفعلون ماذا تكون انما واحدا في موضع نصب يسمعون اليهود والنصارى
اي يسمعون ويكون ايضا اسمها ما سبناه وذا معنى الذي وهو خبر عن ما واحد
مخوف واليه يروى يسمعون ما الذي يسمعون وتقدم القول في الكره يسمعون عن
السهر احوال ما فيه قال يدلم السهر وهو بدل الاضطرار القساي هو مخور على التكرير
والسهر عنده عن السهر احوال عن قال فيه وكذلك قال القوا هو مخور يا ايها الناس عن ابو عبد
هو مخور على احوال وتقدم القول في احوال وصد عن سبل الله وكفره في النفس فليهما
ام كن من قوا انما احيو عن الامم بالكثره يكون مقابلا للمنافع الموصوفة بالكثره ومن قواها
بالا اراد انفاق الكلمات والمجملين ومن قواها بالامان الحرح والميسر من التجار وقال ان كل واحد
كما هو ما سهر عنه ولا القوا الرجع على ارماسه ما وذا معنى الذي تحاما كواكب على قذر
السؤال السهر يسمونك ماذا تفعلون فل الذي يسمونه العفو ومن نصب العفو فعلى ان ما
ذا اسم واحد في الكواكب متصوبا والسهر يسمونك اي يسمعون فل يسمعون العفو فل اصلاح
لهم خير من قوا اصلهم فعلى الامر للشي عليه السلام اي اصلح لهم امورهم والماديه السائلون
وحيرو خبر من احد روى السهر اصلح لهم وقد خبر في حديث الفاقال الشاعري
يبي محلا يسمونها العفو شربها في فعل من صنع العفو طالم ومن قوا اصلح لهم خبر هو انما
وخير وار كالظهور واحوالكم الرجع على معنى فم احوالكم ولو في نصه علمي واهوا بالظنون
جارح في بطن من معناه حتى يفسد بالما وهو اكل عند سائر النعماء ومن قوا بطن في المعنى
حتى يقطع الدرع عن سائر الامم لا توحان حتى يظن بالما يقال فاذا بطن في اوه من حيث
امر ك الله وتقدم مذاهب العلماء في ذلك القول في قوله **علي**
لما في حديث الامام انا صيتم الى قوله وللخلفاء منافع بالمعروف حق على المتقين
كذلك يبين الله لك اياته لعلك تتقون **الا حكام والنسب**
لما في حديث الامام انا صيتم الى قوله وللخلفاء منافع بالمعروف حق على المتقين
كذلك يبين الله لك اياته لعلك تتقون **الا حكام والنسب**
لما في حديث الامام انا صيتم الى قوله وللخلفاء منافع بالمعروف حق على المتقين
كذلك يبين الله لك اياته لعلك تتقون **الا حكام والنسب**

ففي كانت اليهود تقول من روي امراته في وجهها من ذررها حوله احوال في قوله هذه الابه
فكدها لم عن امر عمار وعبره فاني شيت على هذا المعنى كيف شيت وقيل معناه من شيت في الحال
وقيل المعنى من شيت اي من اكلها شيت عن قناره والرسع من انش وقيل معناه ان شيت
لم يحرم الله منها شيئا وقد روي عن ملك منه وماروي من انكار الرواي عنه وانما الله اي
لا حاوزوا وما الموم به ومعني وقد روي لا تسلم اي في القاعه وقيل في طلب الولد وقيل اذ كروا الله عند
عند الحجاج وقيل هو مودود على قوله فل ما انعم من حبر ملو الدن والاقرب من قوله ولا تجعلوا الله عرضة
لما يلم معنى العرضه الا عراض الناس من الانسان في فعل البر وكذلك قال المفسرون هو الرجل كلف
الا يبره لا يعلو من الناس فقال له يرمون في خطه ما معنى كراهه ان يروا وامان يفر من الذي هو حبر
روي معناه عن سعيد بن جابر وعبره ملك ملعي ايه اكله بالله في كل شي وقيل معنى عرضة قوله لا يلم
في ان يروا وقيل لا تجعلوا الله عرضة في كل شيء وبالجملة قوله لا يروا اذ كروا الله ما للفقير في امان اصل اللغو
في اللغة ما لا يابده فيه واللغو في الامم في قول ملك فاني حشفه واصحابه وكثير من الصحابه والبايعين ان كلف
لا انسان على الشي وهو يري ايه ما حلف لم لا يكون كذلك وهو في قول الساهي وعبره في درج الكلام وكذا
اخر لقوله والله وتلى والله وروي ذلك عن عائشه وان عمار وعبره ما سهر من خبره هو الرجل يحرم
اكمال مسروق هو كل من معصيه وروي عن ابن ابي عمير قال لا كفاره في معصيه وروي نحوه عن ابن
المسبب وعمر بن عباس ايضا اللغو ان كلف وانت عصيان في قوله ما ووسن يهاهد بها الرجلان يتبايعان
فقول احدهما والله لا يبعك بكاء ويقول الاخر والله لا اشترى بكاء المعنى هو الرجل علف الا ليعمل الشيء
ثم نسا ففعله ان يرد هو قول الرجل اعي الله بصره ارحمه الله من ماله ان ليعمل بكاء وقيل هو الرجل
يقول ان قطعت كذا فهو كافر وكوه وروي عن زيد بن اسلم وقيل المعنى ولكن لو احييت ما كسبت فلنك من الشك
والغيره ما كسبت فلنك انما اعتمد المنه فيه والذي يكفر من الامان فيه في قول اكر العلماء ان كلف
على الشي ان لا يفعله لم يفعله او حلف ليعفله لم يرد الا بعله ولا كفاره في العفو وهي الامان الكاذبه في عهد
اكاله عند اكرهم وذكر القاراح فيه مذكور في سورة المائدة وقوله للذين يولون منكم ما يسمعون من ربه
اشهد بان ما واما ان الله عفو رحيم الاية الاية الحلف والبرص الاضطراب في خروج الى الوحي والابلا عند
ملك والسايعي وعبره ان كلف على كرم من وجهه اشهد وعبد في حشفه واصحابه وعبره في اشهد
نما عدا ان عمار ما يكون يولي احي حلف الا بسمها ابا المعنى وقناره وعنه في اشهد
في الاوقات وكثير من كرها حتى اربعة اشهر هو مولي وكل من معني الحجاج مولي وقد كسبت

القول مسابلا في الكبر ومذهب ملك السامعي وكثير من العلماء انه لا يلزمه الطلاق نهائيا
الاصل في لوفت فاما فاما طلق ومذهب ابي حنيفة واحكامه وجماعه من الصحابة والتابعين ان امضت
اربعة اشهر من وقت الابلاهي طلقه بائنه ومذهب ابن المسيب والزهري وعبرها انها تكون محصيا الاجل
خلقة ملك هذا الرجعة وابلا العبد عند ملك واكثر العلماء يشهدون وابلاوه عند السامعي وان خسر غيرها
كايلا احو وقوله والمطالعان بنصره فليس بملك فوا كبر العلماء على هذا فهو براديه اكصوص وحر
الله منها المطالعان اللواتي يجرى هذه الآية من اجل با ومن كحل واليا ليه من كحل واكمل فلكحل
على غير المدخل باعده وجعل عده بالبايه ومن كحل واكمل ما ذكره الله في مواضعه وبقية عده
من سواهن لا فوا وروى عن ابن عباس وقيل انه نسخ وان هذه الآية نسخ منها ما ذكرناه وملك والشافعي
وعبرها بر ووالا في الاطهار ومذهب الاوراعي والنوري وابو حنيفة والشافعي وغيرهم انها كبر
وهو في اللغة كحل وحسين احدها ان يكون الفرو وقتا للفعل الذي خرج على عاده ومنه اوقات الزوج
اي اصبحت لوقتها وذلك معنى ما حكاه ابو عمر وقال منهم من نسخي اكبر فزوا والظفر فزوا وسما من كحلها
جميعا ليسمى بذلك ويكون وقت اجتماع الدم على العادة المعروفة او وقت ارتفاعه على عادة
المعروفة والوجه الثاني ان يكون معنى الاجتماع فاكمل اجتماع الدم في الرحم والظفر اجتماعه في سائر
البدن ومنه سمي القوان والمفراه وقالوا ما قوت النافه سلا فكل اي كحل جميعا على ولد ومنه
اقوات الفوم اذا اجتمعت في القول وقال ابو عبيد ان معنى اقوات الفوم عابت فكذلك الدم يغيب في ايام
الظفر ويظهر في ايام الكبر والنفه على ما ذكرناه كحلها للذهب المتقد من وعده الامه في قول ملك
والشافعي وسائر العلماء جيتان وقد قال ابن سيرين ما ازي عدها الا عده اكره الا ان يكون فصحت
في ذلك سنة فالسنة احق ان يقع وعده الامه الى كحل والنفه عده ذلك المعنى وعبرها ثلثه
وعده السامعي وابو حنيفة واحكامه شهر ونصف وعده ابن المسيب سنة وعبر عكرمه وقيل بثلثة اشهر وعبر
وضع حملها وعده المسماحه عده ملك وابن المسيب سنة وعبر عكرمه وقيل بثلثة اشهر وعبر
البحر والنوري بعد الاقوا وذلك لان الجنين خسر واسمى اكره كانت اقواها مسقطه والبايه ولا كحل ابن
ان كبر من اجل الله ان احكامه قال ابن عباس وان عمر كحل واكبر فزاده هو اكل وحده ويعولن
احد بهن في ذلك معنى اجل العده اذا كان خلقة واحد وانفس احب المرأة ذلك او كرهته ويشهد
على حجه كما امره الله تعالى واجمع رجعه في قول سائر العلماء قال ملك واسمى اكره اكره اكره الرجعة
وكذلك قال ابن القيسم واسمى في القله والمباشرة والنفه الوحيه واصحابها ما رجعه اذا

كانت لشقوه السامعي وعبره ان يكون موافقه حتى يكمل بالرجعه وليس في الرجعه صداق ولا
ولي قول سائر العلماء وقوله ولو مثل الذي عليهن بالمعروف اي لمن من الصحابة واما الواجبات
والنفذ ليس عليهن من كحلته ورجعت وعبر ذلك من حسن المشورة وآقاله العترة مثل الذي عليهن من كحل
وحفظ العيب والطاعة والصون والنصح بحسب الاستطاعة والافان عاصي الآية اي احب ان يتبين
للمراه فما احب ان يتبين ان تارة المعنى بهور الله فهو في تقبيله ملك وللرجال عليهم رجعه فالا عاهد
هو ما فعله الله به عليهن من كحلها والمبرات وعبر ذلك ان يرد لها ما يطلعها وليس لها امر الا من
عنا سله فهو له في الاحد عليا بالفضل المعاملة وقال ما احب ان اسوي منها جمع حتى يكون عليها
الفصله وقوله الطلاق مبران اي معناه عده الطلاق الذي ملك بها الرجعه مبران الآية في قول اكثر
العلماء عكمه وقوله فطلقوهن لهن نكتهن ومذهب بعض العلماء ان ابنا نكته لما كانا على مبران الرجل
يطلق رجعه من الطلاق ما اذا كانت على راحه مبران معناه مبران ونكته وغيرها وما لا يقع
في منسوخه بقوله فطلقوهن لهن نكتهن وقوله فامسكوا بهن وفسا وسوخ ما حان من بعد المنة وقال
في جمع النكته وقوله ولا كحل لكم ان اخذوا مما اسويهن نكتهن الآية اكبر العلماء على ان العده اما كبر اذا كان
النسور من قبل المراه واخر ما وحده وان كان من قبل الزوج والاكبر على رد ما اخذه وهو ام ومذهب
ملك والسامعي وابو حنيفة وعبرهم انه كحل مثل ما اعطاه او اقل او كبر وكوه ابن المسيب وابن شبل والشافعي
وعبرهم ان اخذوا كرها ما اعطاه او اقل اعطاه والزهري ليس كذلك ومذهب بكر بن عبد الله المزني ان ابنا
منسوخه ماله في البس اولا ما حذر ومنه سوا وقال لا كحل الا ما اخذ منها شيئا وقوله فان طلقها فلا غل
له من بعد حتى تنكح زوجا غيره نكح الطلقه البائنه فان طلقها برئانها في الخاخ عليها ان ينكحها
نكح المراه والزوج الاول والنكاح عند سائر العلماء الذي يخل به المنيته الزوجي في الزوج نسوي ابن المسيب
فانه راي النكاح الصحيح اذا لم يرد به لاحال حملها وان لم يطا او اكل الذي له منه للزوج المثل الطلاق
ملكه في قول ملك ورعيه وكحلها في قول ابي حنيفة والسامعي ولا كحل الصبي الذي لا يكمل مثله في قول ملك وعيل
عند السامعي وابو حنيفة وعبرها وكحل العبد في قول ملك والسامعي وابو حنيفة واكثر العلماء وقوله فاذا طلقتم
النساء فلهن اجلهن الى قوله ولا تمسكوهن ضرارا بعد ذلك وقال اكبر ومجاهد وقيل ان الرجل يطلق رجعه
ثم يطلق ثم يرجع يطلق عليها العترة ومعنى يطلق اطلاقه فان نكح اطلاقه والافان الله في قول
اكبر كان الرجل يطلق رجعه فيقول كبر لا عترة وقوله فاذا طلقتم النساء فلا تمسكوهن من بعد اطلاقهن ما اطلقوهن
انكحوا رجعهن اذا وافقنهم بالمعروف هذه الآية نزلت في رجل منع اجمعه من الرجوع الى زوج كان
انما هو اخو المراه فقتل هو ومعهل لفسار ومسل ان سنان ومسل هو جابر بن عبد الله ومسل خطاب الراج

لا يتم كافوا بمقتضى قوله براجعون كلما قرب الفضا العده فتلوع الاحل على القول الاول انفساوه وعلى الثاني
المفارقة وقوله والوالدات يرضعن اولادهن حتى يملين وقال في موضع اخر وجله وفضاله يكثر شهر
فذل ما اذا علم ان اكله يكون سنة اشهر فذكره على الصواب والما يعول رضى الله عنهم ومسائل
الرضاع وما كرم منها كونه السن او المراه ذات الفرج على الرضاع ولدها من رضى الله تعالى
في قول ملك واني نور وعبرها قال ملك ان يكون من اهل السرف الذي يرضع مثل من رضى الله تعالى
او حقه واصحابه ليس لها ان يرضعها وانما يرضعها باجر معلوم فقلت طارها واكبر المظلمه طارها
باينها على رضاع ولدها من الذي طارها الا ان يرضعها على الرضاع باجرها وهي احرى برضاها من
غيرها ان طارها ذلك اذ الرضاع من حقوق الامهات وعلى المظلمه الطلاق الذي يملك فيه الامه
رضاع ولدها حتى يرضع العده لان سنة الاب حاربه عليها وعصمه غير رايه عنها واذا كان الاب عريضا
فوجد من يرضع له فبها حره فذلك ان يرضي الام بذلك فكون احر وقوله وعلى الوارث مثل ذلك
دوي ابو هب وانتهى عن ملك ان المعنى على الوارث مثل ذلك الايجار والعصه من مال الاب ان كان
له مال فان لم يملك له مال فهو موقوف على المسكين وروي عن ملك ايضا ان على الام ان يرضعه اذ لم يملك له مال
او لم يرضع غيرها فان لم يملك لها مال فبها حره على ما مالها الساقط في الرضاع لا والدر
او جدران على ابو حنفه واصحابه ففقهه واحره رضاعه على كل ذي رحم على مفاد رفقائهم فان لم يملك
له ولا يملك المال الحكر والنفعي او نور وعبرهم رضاعه وبعثته على كل وارث ان يرضعها ولو نفقة
النعم على العصبه الرجال دون النساء وروي ذلك عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه وروي ابو القاسم عن ملك
في الاسديه ان الابه مملوكه ولم يدركها فبها الحرام نفسه ان يكون الماسع لما انه اكل لما اوجب
المعروف عنها وجارها مال المملوك نفسه اكل والده كمي ثم يرضع ذلك وروى ذلك ايضا عن الوارث
والذين يرضعون منكم ويدروروا واحدا منكم نالقه اشهر وعشرا هذه الآية ماسعه لقوله والذين
يبرون منكم ويدروروا واحدا منكم نالقه اشهر وعشرا هذه الآية ماسعه لقوله والذين
ويرك زوجته دطف حنسا ونسبت شربا بها ولم يرضعها حتى تم سنة ثم يعطى ثوبه يرضعها
فانوال الله تعالى مناعا الى اكل غير اخواته فكان للمراه ان تسكن بيت زوجها سنة وان شذات
حرجت فاعتذرت في بيت أهلها ثم يرضع ذلك باربعه اشهر وعشرا وقال ابو عيسى وعبرها
في صبيته لارواح الابه مملوكه بابه الميراث مما فرض من الربع والثمن ورضع اكله باربعه
اشهر وقال نعم العلماء يرضع من الاربعه اشهر والعشرا كاملا يرضع عده ثوبه مع ثملها
وان كان بعد سن من موت زوجها وقبل سنة الابه عام مراد به الكاظم والمعنى بالذين يرضعون منكم

50
منكم ويدروروا واحدا منكم نالقه اشهر وعشرا هذه الآية ماسعه لقوله والذين
ينالقه الابه الى جميعا وصيه لارواحهم ما عدا الى اكل غير اخواته واحدا منكم نالقه اشهر وعشرا هذه الآية
الذي يقصر من صلاه الكفر في الشهر وهو يرضع وليس يرضع وذهب بعض من يرضع القرآن بالسنة الى ان
قوله وصيه لارواحهم حنسا وخه لقول النبي عليه السلام لا وصيه لوارث وروي عن ابن عباس وعاصم
ايضا ان قوله وصيه لارواحهم ما عدا الى اكل غير اخواته ثابت لم يرضع منه شيء فان ثبت الروايه
فذلك المعنى ان الله عز وجل امر ان يرضعوا لارواحهم ما عدا الى اكل غير اخواته فان روى ما يملك
لم يرضع الا ان يشاء الكرم في كل كاله على هذا القول اخصه في الابه من امره بالترصه اربعة اشهر
وعشرا ليس له ان يرضع هذه المدة وان يكون الرضاع نالقه لوصيه الابه في غير مالهها وانما يرضع
الوصيه الذي عنها ثوبه وصيه اخبرها وقوله وعشرا وادب القضا للبيان ويدخل في ذلك اليوم العاشر والاربعون
كل ليلة معها ثوبها وذهب الوراخي الى ان العده تسع في بعض النسخه العاشره دون الاربم العاشر وقيل
المعنى وعشرا مد كل مده منها يوم وليله وهذا مده الوفاة على كل مومني عنها زوجها اذا كانت حرة مد كل
بها او غير مد كل مده منها يوم وليله وان عده ثوبها يوم وقع ثملها قوب ذلك وبعد في قول
ملك والسابع واني حنفه وعبرهم وروي عن علي بن ابي طالب رضى الله عنه وان عده ثوبها انفسا
احرا حليلين وعده لايه المومني عنها زوجها نصف عدا كره في قول سائر الفقهاء وقوله ولا جناح عليكم فيما
عوضتم به من صبه النساء او انتم في انفسكم على ابن عباس البعدي في العده ان يقول لها اني اريد ان تزوج وورث
لواني تزوجك واني فذلك لو اعجب القسم من محمد هو ان يقول لها انك على لكرمه واني فذلك لو اعجب وان الله لسان
البد خيرا ورر فاحوجه من القول فان طرب في العده وسمي الصداق واعده فقال ملك فوامها الحب الى ان يكون
نظفقه واحده ثم يدعها حتى يكل ويكلمها وقال الساقط في النكاح ثابت اذا عده بعد الفضا العده والخروج في
العده مكره على الله انك تسد كرويه قال مجاهد في السنن وقال الحسن في الخطبه وكذا لو اعد وهو نسوا
قال ابو حنبله السراي يعاذاها على ان لا تزوج غيره العتي واكسر وابو حنبله السراي هو احمار الكهري
ابو زيد السكوي وكهوا النكاح واذا خرجت من العده اخبر بموه والسوق في النفقة تكون على ثلث اوجه الاضا
في النفس والعشاق والشرع في اكسب يقال فلان من اسرف مومه اذا كان من ضمم القوم الا ان يقولوا فوا بغيرها
لعي العرض والقرموا عده النكاح حتى يبلغ الكتاب اجله الكتاب القوان ويبلغ في عرض الكتاب النكاح
الكتاب هو العرض نفسه والمراد به انفسا العده لا جناح عليكم ان طلعتم الناس ما لم يمسسوا الابه
سبت المفعه عند ملك فان ان سلمه واجبه في سبي من الاحوال ويومر بها المظلم ولا يحبر وقال المعنى

فيل انه اول من ملك الارض وكان الناس يمارون الطعام من غيره والهمزة اخذ حتى لقول من ركب فلما
موت ابراهيم عليه السلام قال له ذلك فودع عليه ابراهيم ما احواله تعالى به والهامزة به كوران يكون
لا ابراهيم وكوران يكون كخروج ذلك ان انا الله الملك فان كانت لا ابراهيم فالله لا يكون نهبت
الذي كره لحي يمزو داي سكت ولم يزوجها بورد فغير طعام بيوت اهلها او عينه دما لا يبيت
لهوس اهلها وادخله عليهم وحدثها طعاما وقوله او كالد في موعلي فونه هذا هو المعنى
كانه قال هل رابت كالد في حاج ابراهيم في به او كالد في موعلي فونه قال ان ابراهيم وعلمه وعيها
الذي موعلي موعلي هو رجل من بني اسوايل وهب بن منبه هو ارميا والفقول في الهرة عند فساد
وهب وعيها هي بنت المقدس ابن ردي التي خرج منها الوف حذر الموت والذهب خرج ارميا
التي بنت المقدس ارميا حارة ومعه صله وعنف وتبر وسفاحا حديد فلما راي بنت المقدس في كفي
هذه الله بعد موتها فامانه الله مائة عام لم كان ماضه مرامه وكان قد اصبحت صحي وبعث اهل النار
ولذلك قال لست يوما او بعد يوم ويروي انه اني فونه شيا كالحا خرج حكم ووجد ولده شيوخا ومعني
خاويه علي عروسها سافكه علي سفوحها واكاويه اكاويه والفرس السقوف ومعني يلسنه
اي لم يتغير محاهد لم يغير وكوران يكون اصله من فنانته مساناه اي عاملة سنة بعد سنة او من
سافكه القله اذا حلت عاملا ولم يحل عاملا وان كان سافكه فاماله يلسنه مسطت الالف
الحكم واصله من الاول ليل قولهم سنوات والهامزة للسكت ولو كان من سافكه فاماله الف والاصل
سنة علي هذا سلفه وعلي القول الاول سنة وقبل هو من اسر الما اذا تغير مكانه علي هذا ان يكون
يتاسر او غير السباني اظهر يستن اي لم يتغير وهو مرفوله حمانسون فاعني لا يتغير الاحاج
ليس كذلك ان قوله مسنون ليس معناه يتغير وانما معناه مصوب علي سنة الاخر واصله علي قول
الشباب ينسبون فاندت احدى التوبين كانه النقص فصار ينسبون ثم سقطت الالف للحكم
ودخلت الهاء للسكت واسطر الى اعطاهم كلف فليست هاهم نكسوها كما اي كسوها وهو مرفوله وجو
العواد واد قال ابراهيم رب ارفني كفي التي والاولم يوم من قال لي لاني معني ولم يرمع قول الصدق
وان جبر اولم يوم من ابد حمله قال لي ولكن ليهم فلي باجه قال ودعا ان يريه كفي الذي يريه
اولم يوم من ارجب دعاك قال لي ولكن ليهم فلي باجه كفي الذي يريه دعاك
دع كالعبار وروي معناه عن ابراهيم ابن ردي موعلي ابراهيم عليه السلام
لانه دواب الخرد دواب البوم والرب ارفني كفي التي التي

هل اسحاب دعاه دعا
وفتعال اكس لا يكون اكس
نصفه في الخرد

قال لحدارعه من الطير فصره هو اليك قال ابو عباس انك احمه والها ووسو الكركي والديك كاهد وان
ريد وعبرها ذلك ان مكان الكركي العراب وروي ذلك ايضا عن ابن عباس ومن اسوان يعطهما
وعلمه ريشها يد مائة لفرقها علي كل حبل حروا علي اربعة اجبل ابن جرج والسدي علي سبعة
كاهد والجمال علي كل حبل مكنه المرفه عليه ومعني صرهن فطعن عن ابن عباس ومجاهد وعبرها
علا وان ريد اضيق من الصور النقيع وقيل للبل صور لانا الفطاح الى الشئ بالميل اليه قال ابو
عبيدة صور عينا صورها وصرتها اصرها اذا اظلمنا وصرها هي صرهن فطعن في الفلاح فقدم
ونا حير المعني لحدارعه من الطير فصره اليك ومن جعل المعني املهن لحدارعه من الطير فامالهن
اليك اي صرهن فطعن في حرف فطعن له الله المعني عليه ثم اذعن بانك سعبا قال ابن عباس
اي بل هو عاني وقال ابن عباس كل واحد اليه وامان اليه سعبا اي عدوا واعلم ان الله عز وجل
حكم اي لا مسع عليه ما يريه حكم فيما يفعله مثل الذي يفعول اموالهم في سبيل الله الا انه لم يمتثل
لنفسه المنفق والهدر مثل الذي يفعول اموالهم في سبيل الله فاعلم الله فلي انه كان علي الواحد
بسبع مائة وبجاء عف لم يبق اربعة علي سبع مائة وذلك في احكامه عن السدي والربيع عن اسير وغيره
واخبر عن رجل عن ابن عباس ان اكس فيه بعشرة الهوي هذه الابه مودوزة الي قوله من الذي يفر
الله وصا حسنا والاي التي يفرها ان عرمانا مثل الذي يفعول اموالهم في سبيل الله قال النبي صلى الله
عليه وسلم اللهم دامنني بولت اماري والصارون اجمعين بحساب وقيل ان الابه تولت في عمار عمار
رضي الله عنه وعبد الرحمن عوف حمر عمارا كل من عجز عن حبس يتوك وانسوى بر ومه توفها للحسين
وحاكم الرحمن عوف نصف ماله الي النبي صلى الله عليه وسلم وهو اربعة آلاف دينار وقيل ان المراد
لهوله في كل تسعة مائة حبه تسعة الدجى هو الذي يكون في التسبلة منه هذه الفرة وقيل معني التسبلة
سبت مائة حبه وتسبلة فعله من اسبل الورج اذا صار فيه التسبلة اي اسبل السبيل في السبيل
السبيل بالسبيل وقبل معناه صار فيه حبه سبيل كاسير السبيل اسبل السبيل عليه وقوله الذي يفعول
اموالهم في سبيل الله لم يبين معناه الا انه هو اموالهم ولا اذا الابه سبيل الله كاهد وقبل جمع انوار البر
وهي الله عز وجل علي المصدق عليه وعاداه يجرأ وفسد
والمراد من قوله حل من اي ضعف مقطع والمعني بغيرها
ومعني حبه مائة تسعة مائة اي المعني قوله مرفوف اول
او ومعه مائة تسعة مائة مرفوف في الالف مرفوف في النون

والله اعلم به وقوله قوله
ومعني حبه مائة تسعة مائة
ومعني حبه مائة تسعة مائة

الى ثمنون بها والله عليم حليم اي يملك كل شيء ويحلها هو العفو عنه عفا عنه ومعنى انتظروا هذا فكم
تألموا الا الذي كادى به قوم الله ويا الناس صدقوا بالربوا والمراد به المنافق لان المنافق الكافر الذي
وقبل المار به الكافر الذي يقول انه كافر ثم يمتلئ صغوان عليه تزيان الصغوان الحرام المنس
واحدة صغوانه النسيان جمع صغوان صغى وانكر المبرد وقال انه ما في جمع صغوان كذا وقفا
والواحد المظالم العظيم السديد الدفع والصدرا الامس من الحان والمعنى بذكره اني عليه وهذا مثل
صونه الله تعالى ليعلمه المنافق الذي هو على سبيل ما كسبوا الا قد روي عليه عند حاجته اليه وقوله
تقينا من الله ما نسينا من اي يتقون ان يصفوا بها السعي بصدورها وبقا والربوه ما رجع من الارض عن ابن
عباس مجاهد المربعة المتقوية فانت اكلنا صغفيرا اي اصغف في غير ما عرفت فانه هذا مثل
الله ليعلم المؤمنون ان قول ليس كبره من خلف كما ليس كبره هذه اكنه خلف اصابا وابل او كل
والكل التام في قول مجاهد وقبل المظالم المعتبر ومعنى يقبل اي بالكل بغيرها وقوله ان يرد احدكم
ان يكون له حنة من كل واعجاب الابه والامر ان يكتب هذا رجل كان يعمل بطاعة الله لئلا يسر بالاعمال
تقامعت الله اليه السخطان فعلم بالاعاصي باحوال الاعمال الطالحة ابن عباس هذا مثل صبه الله تعالى
للمؤمنين بالاعمال بطلان يوم القيمة اخرج ما كانوا بها يعملون رجل كانت له حنة واه اطفال اسعقته
فكروا صاحب اكنه اعطى اي ربح عاصف منه ما راي سموم اي سديده فاصروا بعد ما اخرج
ما كان اليها وعطف واما بعل علي اورد على معنى وقد اصابه وقال اكسر اعمارهم فخر ربح
فما يورد سديد والاعصار في اللغة الروح السديده التي تهب من الارض الى السماء فاعلموا وهي التي
لعل لها الزوابع وقبل اعصارها ما طيف الدخان النور في العصور وقوله الله هو من حسان
ما كسبهم ومما اخرجناهم من الارض يرفعون في الاحكام السطان بعد ذلك القوي بوجوه بالافضل لا
سعدوا او لخرجوا الردي هو اموالهم في صدقائهم وبلغهم بالحقساي اعطى الله عز وجل والله يعطيكم
معهم منه وخلا اي كارتهم على الصدقات بمعرفه الدوب واكف وانسهاوا الله من الاعار
فكان العسر مبرر لمن قسروا نوره نودي اكنه من شيا ابن عباس اكله المعرفه بالقران وناسبه
وعلمه ومنسبته مقدمه وموجر وحلاله وحرامه واماله فتارة الفهم الصالح القران
ملك من انفس المعرفه الله عز وجل واليه منه والاساع له مجاهد اكله العسل واليه هو
الامانة في القول الربيع اكنه واما الله من نعمه او ندرم من نذر قال الرجاح النفعه
العصر والندر الطمان قارن في علمه اي يملك كل شيء ويحلها هو العفو عنه عفا عنه ومعنى انتظروا هذا فكم

عفو عنه علي انفسكم مجاهد علمه وكسبه والله اعلم فاعلم ان الله على الانعام او على البذر ان يندبر الصدقات
وعفا هي قال ابن عباس يعني الطمع وهذه النسخ في السواصل من العلاءه تسعين صفا وصدقة
الفرصه الغالبه افضل من السور خمسة وعشرون صفا وعلى هذا السامح في جميع القراض والنوافل
وقيل لا بد من ذلك الوضو والماله وكان هذا في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ووجب اظهار الفرص
اليوم لان الناس ليسوا بالظن وقوله ويكفر عنك من ساءلك اي يكفر عنك من ساءلك من ساءلك وقيل
من رايه **الفرار** فوا ابو عبد الرحمن السلمي المني بيا سكان الدنيا
مجا عفا ابن عامر وعاصم يصب القاهها هنا في اكد يد وسدد وحرف الالف منه ومن نظاره
ابن كسر وان عامر الماقر بالتحف عمران ابا عر وسدد يصاعف لها العذاب صغفيرا الاحواب
وفواه ابن كسر وان عامر يصعب لها العذاب صغفيرا الماقر يصاعف لها العذاب والله يعص
وييسر ويسطه في الاعراف فواها بالنسب الوعمر وجرم وقيل وهسام وحضر باحلاف عنه
والماقر بالصاد واخلاف في الرويات التي اوصى بها عليا في هذا الاحضار في تسطه الله هاهنا بالنسب
وقد روي الياسمي عن اسمعيل ابن جعفر عن يافع فيه بالصاد وهو مذهب الاغني عن اني بكر عن عاصم
ابو عبد الرحمن السلمي انب لنا ملكا يعامل في سبيل الله بالبا فوا عيسى بن كسر السور هاهنا وفي القنال
نافع ومع الماقر مجاهد حمله الملكة بالبا احمد الكوفي ابن فليس وابو السمال يتبليكم سهره بالنسب
الها مافع وابن كسر وان عر وعرفه لله العسر وصمها الماقر نافع ولولا رفاع الله الناس هاهنا في الحج
الماقر نافع ابن كسر وان عر والاسع منه واحله واسعا عه ماصب من غير سور والماقر بالرفع
والسور ولد ذلك اختلاف في الاسع منه واحلال في ابراهيم ولا تعرفها ولا يابن في الكور اكنه
ومع السور السد من العسر يصب الراوا السور وعو السعني وعلمه وعو السعني الراوا السور والماقر
نعم الراوا اسكان السور اكنه او لباهم الطرا عيش والاهروا بها لما الله المرسوم نافع ابا اخبي
واميت باثان الف انا في الوصل والوف ادا السها هره مفتوحه او مضمومه وحذف الوصل
عند العسر للكسور وعند عو العسر وحذف الماقر في الوصل حاصه في كل حال محمد السميغ
فهت الذي كسر مع الباء والها ابو حبه مع الباء مع الباء الماقر هم الباء وكسر الها حمره في
حذف الهاء في الوصل من نفسه وافتد في الانعام وماليه وسلطا
في الفارعه وحذفها من ابن عاصم وسلام وندوب ورا
الكساي من ذلك في نفسه وافتد في انشائها الماقر ص

اقه وما اذا كان ماهيه
حسابه وحذف
ان ابن قنار صلا

ليبار الحركه في كمال السكت ومنه قوله اناسيف العشره فاعرفوني وانما انما عند الله
حرفا على بيان الله والزيادة الالف في انا وحب لغيره الوقت عليها فكون الله في كل المبتدأ بها
وانكور الله المسداه المحققه ايضا الالف اذا حذفت تريت الله من الله اذ ليس على حاشي الترتين
فكان ذلك قوسا من اجتماعها فاذا ربيت الله تبا عدا بينهما واكوف عند الله المكسور على اصل
فجمع من قوسا من اجتماعها اللعين هت الذي كهر من قوا هت معناه تناهي في الدهش واكبر
لان فعل من انبته للمباله ومن قوا هت فهو مثل فعل وعمر على ان يكون عمر مفرد وهو مسد الى الذي
كهر وكون ان يكون مفردا فكون المعنى هت ابواهم الذي كهر والذي مفرد وكون ان يكون الذي فاعلا
والفعل محذوف المقدر هت الذي كهر ابواهم ببهنة اي اراد ان سكتة كما قال اذا هم الى الصلوع
فانحسروا ووجهه كبراد اردد القيام والذي على قراه اجماعه هت اسم مالم يسم فاعله او كالدري
على قويه فربه موضع الكاف نصب على القطع على المعنى كانه قال فلرايت كالدري جاح ابواهم او كالدري
قال كلس كحرف ليلانه عن فذر الامل الذي ليله المار على القرية في مونه في موضع نصب يلبسبه
وصوا حاشية من حذف ها السكت في الوصل هو الاصل انا الوقت سوسها الحركه ومن انبها حاشية الامل
على الوقت وقد رال الوقت عليها وقدع القول في نفسه وحرف الكساي الهام في نفسه وافته حاشية
على وجه اجمع من اللغتين وكسوان عامر الهام من قده على انها صمير المصدر كانه قال امد الاقدا وحرف
الصله على بعد التا التي كانت قبل لانا سوسها عارض ولو كانت موجودة حذف الفه معها وانبات
الصله مولعا للفظ لان الهام كسره واليا معدومه في اللفظ تنسرها من اشتراكها لبيت اذا اجابه
وتسرها من البشر الذي هو صمد الهام المعنى يصعد نام كسوها كما او يكون من قولهم نشر الميت وكسره
مثل عامر الما وعصته ومن قوا تنسرها بالراي معناه ترفع بعضا على بعض تكسوها كما من التنوير
والنسر الذي امله الارتفاع قال اعلم ان الله على كل شيء قدير من قوا على الامر على انه انزل على نفسه
منزله الاحتمى وهو واكبر على انه لما شاهد ما شاهد قال اعلم ان الله على كل شيء قدير ومن قوا على
فهر صمد الهام والكسر في الصاد لغتان وكحل ان يكونا معني قطعه ويدرهم القوام في النفس
ومن قوا فخرهم هو صمد صر والوا مفتوحه لانا الساكن كحه السبع وفعل الفعل في المصاعف
المتعدى قليل ونحوه حروف منها كدريت بنم وبنم وعله بالما قبله وتعلله
في زوف سوي كالكال

المتعدى كحل لما يصبه وشبهه والوا ان را حمان الى معني صمير واجمع من قوا فخرهم
هو من صري اذ احسب وضع ومنه المعراه المحبوسه اللين المقطوعه في خبرها عن كجرح
هو راجع الى معني الصم واجمع وقوله قول معروف انبدا موصوف واكبر محذوف وتذلل
المفسر واستكان الباء فمما من صمير ليمان واكبر ما ياتي في الاوصاف كاللهبان
والصحران في قولهم برم ليمان وصحران للتشديد كروي المصادر كالعليان وزداني في الاسماء كاللورشان
والكروان ورويه ليع الراوضها وكسوها ورويه لغات في المكان المرتفع وانتموا الحديث اصلها
يتيمموا من حذف حرف احدى الناس ومن تشد اذع السامعي على احوال المفضل محري
المفضل واطامه الحرف الذي احر الكلمه التي قلها مقام ما هو من الكلمه التي الباسمها الاصله
بها واليبدا ما مشدده استعماله الانبدا بالتساوي ومن قوا ولا تسموا هو سميت ومن قوا القمضا
معناه الا ان تاتوا عامها من الامر لطلوها الاول على اخذ ومن قوا القمضا هو من قولهم
واجمعه عبيد ومعني انهم يوجدون في غصوه فيه فهو من باب فعلت الشيء اذا وجدته كذلك كحل
ان يكون كان تشد وعيتم صارت كانهما الكهفتم على اخذ ومن قوا القمضا والمعنى القمضا العين
بهاير كم على اخذ ومن قوا ومن توت الحكه والها على اسم الله ومن معنول الحكه معنول قلن
معها في من كسر النون والعين احملا ان تكون الاصل مع فاسع العين النون احملا ان تكون على لعه
من قال نعم تكسر العين لانا الساكن ومن قوا الصم النون وكسر العين احملا ان تكون على لعه من
قال نعم واحملا ان تكون على لعه من حذف قال نعم تكسر العين لانا الساكن ومن احملا كسر
اراد الحذف ومن روي اسكان العين من جمع من الساكن وهو فليل شادا ما في السعرو في نعم
اربع لغات نعم ونعم ونعم وما من معاني موضع نصب على التفسير ووي نعم صمير الصدقات
مرفوع نعم وقوله هي مبتداه وما قبلها اكبر التقدير مع سبها هي اي ابتداوها وحرف المصاف
واقام المصاف اليه مقامه وانته لطفة بالصدقات كقوله لطفه نعم السياره فخر اذ التا
وكبر على من سبها بل الرفع على انه خير ابتدا عذوف لقديره لم قوا بالنون فخر وكبر وبالسبا
والله تكبر وكحل ان يكون معانها منقطعا مما قبله ومن حرم عطف على موضع فهو خير لكم ومن
قوا اليها اذ الصدقات ومن قوا المصنف فوجه ان الخواك
واسبه الاسمها مصنف كاخواب الاسمها في الق

العدم وقبل المحامدة صاحب الدين وشهادة النسخ في قول عامه الفقهاء
وذلك في النكاح والطلاق قول اكر العلماء وهو مذهب مالك والشافعي وغيرهما وانما يشهدون
في الاموال وكلما يشهدون فيه فلا يشهدون على شهادة غيرهم فيه كان معترضا لاوله ولو
ينقل شهادة الامع رجل فقل عن رجل او عن امرأه ونقص بالنسب من غير كل ما لا يحرم غيرهم
كالولادة والاشهاد ونحو ذلك هذا كله مذهب مالك وغيره وفي بعضه اختلاف ومعنى ان نقل
احداها فذكر احداها الا حوى نصير شهادتهما كشهادة الذكر والة ان عييه وقال غيره
معناه ان ينسب احداها فذكرها الا حوى وانسبوا ان يكتبوه صغيرا او كبيرا الى اجله اى
تملوا ان يكتبوا الحق فليلا كان او كيواد لكم فتنك هذا الله اى اعدل واقوع للشهادة اى اثبت
واذنى لا تزنا بها اى واقب الى ان تسكوا ثم رخص في ترك الكتاب في الحارة الحاضرة فقال لا
ان تكون حارة حاضرة بدير ومنايفك وليس عليك جناح الا تسوها واقعدوا اذا تبايعتم
لرب عند اكر العلماء وروى عن ابن عمر انه واجب الفحائل ما كان من بيع حاضر فان شأنا شهد
وان شألم يشهد وما كان الى اجل فليشهد وقيل انه منسوخ بقوله فان لم يعصم بعضا
فليؤد الذي اوتمر امانته وانما كان كتب والشهيد قال غاوي وسن لا يكتب الكاتب ما لم
يحمل عليه ان يرد الشاهد في شهادته فالاصل على هذا الصار وروى عن ابن عباس ومجاهد
وعنه ان يكون الاصل ان يرد ما لا يرد الله تعالى ان يدعى الشاهد الى الشهادة والكاتب الى الكا
وما مشهوا ان يقال لما قد امر كما الله الا تمتعنا فخرهما وان فعلوا فانه فسوز بك اى
معصية عوسفسر الثوري وان كنتم على سفر ولم تجدوا كتابا فامسوا بيمينكم وهو
في السفر يمين التزبل والرهق اكر جازين لسنه الرسول عليه السلام ولم يرو عن احد منعه في
اكر سوى مجاهد وان يكون الا مقتبضا كما قال الله عز وجل وكونه على يدى عدل فصل في
قول مالك واكر العلماء وقال قتادة واكر وغيرهما ليس بضر وقوله ما في السموات
وما في الارض وان تدروا ما في انفسكم او حقوقه كما سلك به الله ما لا ان عباس وعائشه
وعنه انها هي محكم عامه وانما هي عندها ان الله تعالى كما سب خلقه على ما علم وما
اسوره وما الله الصداق واخره اذ ان يداوع عليه بغير المؤمنين ويؤخذ الكافرون
والماضين وعنه ان الله عنما ان يجاسبه الله خلقه على ما اسره ولم يعلم اعما

انما هو للصاب في الدنيا فاما معنى قولها وروى معناه عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن محمد
وعكرمه وغيرهما انها محكم مخصوصه في كتمان الشهادة وعن ابن عباس ايضا ولحيه يره وانما يعود
وسعد بن جبر وعنه انها منسوخه بقوله لا تكلف الله نفسا الا وسعها واخر ما حمل هذا
المذهب عليه ان يكون الآية انما نسخت بالشدة اللاحقة احباب النبي صلى الله عليه وسلم وعنه نزلوا
فكون من قولهم نسحب الرج الا ترى ان الله ومن قولهم نسحب الشمس الكل اذا رآته وحطه على
فكان الدين في الآية ازال الشدة والرج الا ترى وحطها فان لم يحط على هذا ففقه بعد ان لا يه
خبر واذ لم يكن اكر معنى الامور التي اشكال شدة النفس
قوله ليس عليك هذا قال ابن عباس كانا نلزمون ان نصدقوا على ايمانهم من الميثاقين فوخر الله
لهم في ذلك ان يكون الصدقة عليهم من الغرضه وقبل من التطوع وذلك في مسائل الزكوة
في سورة براء وروى ابن عمر في انهما بنت ابي بكر رضي الله عنهما كانتا اشتغتا من بردها اى
خافه قال ابن جبر كل النبي صلى الله عليه وسلم لا يصدق على المشركين حتى تزلت الآية للفقهاء الذين
اخر وادى بسبل اللام متعلقة بقوله وما نسفوا من خبر مجاهد المراد بالآية المهاجرين من قرش فماده
وان ريب معنى اخر وادى بسبل الله حبسوا انفسهم عن التزلف في طائفتهم خوف العدو ولا يستطعون
صواب الارض اى لما قد اذنوا انفسهم من اكلها بحسبهم اكل اى اكلهم بغيرهم بسبهم قال مجاهد
النواضع واكتنوع السدي ابر العاقبة كاجد ان يرد راية تبايع والسمي بالمد والقصر والعلامة
لا تسلمون الناس اكلها اكلها واحفي واح في المسلة سوا واشتقاق الا كاف من الخاف بغير ذلك
لا ستماله على وجوب الطلب في المسلة كما ستمال الخاف في التقصيه الرجاج معناه لا يكون منهم
سوال فكون اكلها هو كقولك فلما رايت مثله فانت لم ترم مثله الذي ينفقون اموالهم بالليل
والنهار سرا وعلانية الآية روى عن ابن عباس وادى ذروا اى املهم وغيرهم انها نزلت في علف
اكيل وعن ابن عباس وادى ذروا انها نزلت في علي بن ابي طالب رضي الله عنه كانت معه اربعة دراهم فانفق
دراهما بالليل ودراهما بالنهار ودراهما صوا ودرهما علانية الذي ياكلون الربوا لا ينفقون الا في النفاق
الذي يحكمه الشيطان من اليس للعلمي الا ينفق الا في النفاق الذي يحكمه الشيطان من اليس للعلمي
عن قتادة وغيره وروى هذا دليل على انفساد انكار من انكر الصريح من جهة ان يزرع الله من فعل
الصباغ وجعل الله تعالى هذه العلامة لا كلة الربى ودلالة ان يراه

غير ما انه انشد بناتها وكما من حرف المد واللين عند الهاء المبدد كذلك في الياء ما يحركه ومن خالف
 اصله في بعض النيات منه ما يكون في حركاته في قول الكلمة في نحو الحزني او وسببه فكه
 ان يرد في طولها الحركه وكما خالفه من خالف اصله في اباي ابراهيم ليسعد بالحركه ما من العبرين ومن
 ذلك ما يكون ابتداء الرواية وجمع ما من اللغتين اما المحدثات فمن حذف جمعها اسحق المعصية
 والغريب ليسعد الكد في ذلك كثيرا والا كفا باليسيرة وقد سطرنا ذلك في الكبير وسعد كثر فامنه
 في اصول الفرات من احر هذا الحشر ان شاء الله ومن اتي في الوصل وحذف في الوقف فلا ينادي الرسل
 وفيه حركه باخر ابا محيى الياءات المحركة في نحو يسعون الداعي ورايت العاصي فاذا وقف عليها كانت
 في سه السكون محذوف كما حذف الصلة في نحو وعنده وانه ومن اتي في اكمالها باعلى الاصل
 وليس ذلك خلاف للخط انهم كسروا ما حذف من حروف المد واللين منه وهي ثمانية في الثلاثة
هذه السور هديرية وعذردها في الكون ما سار ونسبت وتمازوت
 وفي الصري سبع وتمازوت وفي هذه العذر حسن وتمازوت اختلفا فيها احد عشر ايه لم توف في خاصه فواهم الله
 فوضا ولم عذاب اليم شامي اما في مصلحون اجماعه سوى الشامي لا حاشي مصرى الا ان تقولوا فواهم الله
 بصري وانفون باولي الباب المدي الاحمر والصري والكوفي والشامي من حلق اجماعه سوى المدي
 وسنرك ما ذامه من بعد من الحذف المكي والمدني الاول اعلمك سكرور بعد من الدسا والاحمر المدي الاحمر
 والكوفي والشامي اكي القنوم المدي الاحمر والكنز البصري من الهجات الى النور المدي الاول خاصه
بسم الله الرحمن الرحيم سورة ال عمران الفول في قوله تعالى
 الم الله اله الا هو اكي القنوم الى قوله فاما عليك البهاج والله بصير بالعباد لا احكام بها ولا يسبح
النفوس في قوله الفول في الم واكي والقنوم وقوله وانزل النور والاحيل النور
 مستفهم من ورت بك رنا في اذا ظهره اكير فاسعد النار بالزاد والاحيل الميز وهو الاصل
 فواصل من اصول العلي وورنه اصيل واصل يوربه وورنه مثل قوله فعلت الواو والياء الفاء
 وهي عند النوفس هعله وهو شاد وقال هضم املها فعلة مثل يوصيه حرف الالف استغلا
 للكسرة في المعتل وانكر الواح وعين وجمع النور على نوار والاحيل على اناجل ونقدم القول في
 الفرقان هو الذي **الارحام كف** ببيتا لعمي من حسن وبع وسواد وساجر وكول وقصر وعبر
 واسفان الصور من صاره الى كدي اياه وقوله منه ايات

بحكمات من ام الكتاب واحر منسباتها والاربع عاس وماده والعمال المحركات الناصحات
 والمتنابها المتسوخات ابن كيسان احكامها بيانها واصحابها عاقد وعكره المحركات
 ماضيه من الكمال والارحام وما سوى ذلك متشابه بصدره بعضه بعضا وعيها هذا المحرك ما لم يشبهه معانيه
 ان يرد والمنعطف ما استشهدت معانيه ابن زيد المحرك ما لم يكره لفظه والمتشابه المنكر اللفظ
 جابر بن عبد الله المحرك ما لا يحمل الاوجهات وقيل المحركات ما كان من حروف المد واللين والمتشابهات
 الدايغ والمتسوخ استشهدت عليهم انهم العيون مسمى ما صدر اليه امره وامر العرب وعمر بن عباس
 المحركات الايات الثلث في احر الانعام فلنقلوا ابل ما حرم ريل عليل الى ثلث ايات والمتشابه ما تشابه
 عليهم كوالم والمو وليس قوله منه ايات محركات في قول جميعهم ان ريل اكلمه عن المتشابهات بل هو
 كله محك في ايه صدره بعضه بعضا ومن ذلك قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اني في الحكمة لا احلاف
 فيه والماض وقوله هو ام الكتاب اي هو النبي الذي يقال له ام الكتاب اي كل اسم منه يقال له ام الكتاب
 ومعنى ام الكتاب اصله الذي يسد له على المتشابه وغيره من امور الدين فاما الذين في قلوبهم زيغ
 اي مبالغ عن اكي فليست من تشابه منه اي محذور به على عالم طال ان عباس يراى بذلك الخواص
 ورواه ابو امامه عن النبي صلى الله عليه وسلم الرابع من اسس فم وقد كواج فماده هو كل من ارجع بالمتشابه
 على باطله اسما لنفسه اي الشوك عن السدي واليسع عن عاهد ومنه اسنادات البين
 واسعا تاويله والاربع عاس حطب الا حل حمدة محمد وامنه من قبل الحروف التي في اويل السور
 يعني حروف الهي اسم حسنها على حساب اكل وواو اهد فمده محمد وامنه والماو بل يكون معنى
 النفس من قولك يا ويل هذه الكلمة على كذا او من معنى ماوول الامم اليه واسعا فم من ال امور الى كذا
 بواو اليه اي صار واو لانه تاويل اي صيربه ابن كيسان البواو بل ماوول اليه معنى الكلام والمعنى ماووج
 اليه معناه وما سيق عليه المعنى المتشابه عليهم هل يسبح او لا يسبح وقيل الفرق بين التاويل
 والتفسير ان التاويل يقول ان عباس اكد اي انه تاويل قول الله تعالى يا اي ادم والنفس يقول انك الذهب
 والشك وما على ماووله الا الله روى عن عابسه وان عمر بن عباس وعمرهم ان التمام على قوله الا الله
 وهو مذهب الكساي والاحمر والواو اي عبيد والما على هذا القول على المتشابه على ان يكون ما
 على النفع من الفرائض انه على حسن قوله فلنثبت اكل به او يسبح الا الله ويكون المعنى ماوول عكر
 واسم الا الله على ما تقدم من ربح اليهودا ويكون المعنى وما على جميع المتشابه الا الله ان منه ما لا
 يعلم ماووله والله يحججه عالم او على ما يروى عن ابن عباس ان المعنى ماوول جراه وبواو الا الله يعني

الكتاب يوم الفتنه وكذلك قال ابو عبد الله المعنى وما اعلم من جهة ومصيره الا الله او يكون على مذهب
 السعدي فجلوا ما قبل نعمهم واجامع ما علم ان ذلك اعلمه الله واسند عليه لقوله هل يفرقون
 الا تاوليه الاية روى الكلبي عن ابن عباس انه قال ليس هو العوان على ربه اوجه ليس هو العلم
 وليس هو العبد الناس يحمله وليس هو علمه الله بل نعمته وان لم يكن على ما ربه الا الله ومن ادعى
 علمه وهو كاذب وقد روى عن جابر والزهري عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل
 وانهم يعلمون ما ربه وروى جابر ايضا عن ابن عباس انه قال ما ربه الله تعالى في هذا العود على جميع الكتاب
 كل من عذر بنينا ابن عباس ما نسخ وما لم ينسخ لا يخرج من كتابنا الا ما علمنا على ان ابن عباس سألوا الا وهو اخرج
 فله هم رسالتك جامع الناس ليوم لا ريب في اي عباد الله في هذا اليوم فيه اذا شاهد المحدث والمحدث
 ابن عباس في قوله فانه في القس العباد وان تحذروا قولهم بالسفاه الاولى ان الله اكلف المجداد قبل هو من
 جمله الدعا وقبل مستأنف لوعى عنهم اموالهم والا وادهم من الله شيئا قال ابو عبد الله من معني عند
 المحدث على اصلها والسعد بن لوعى عنهم عما ابتداه النبي الذي لا يكون العنا الا منه كذا ان فرعون
 اي عازيهم وكفرهم كعاد ال فرعون والذوق على التي اجناد فيه وقيل الكاف معطوفه بوقود
 النار والمعنى عذروا بعد ما كعاد ال فرعون فاحذر الله بدوهم اي اخذهم اخذ كما اخذ ال
 فرعون وقيل هي معطوفه بقوله لوعى عنهم اموالهم والا وادهم اي لم يعنى عنهم كالمعنى الا موال
 والا وادهم ال فرعون وهذا جواب لم يرد عن كعاد وقالوا اسعيا اموالنا واهلنا والذين كفروا
 سيعلمون الاية روى ابن عباس عليه السلام جميع اليهود وقالوا اسعيا اموالنا واهلنا والذين كفروا
 يوم يدرى فقالوا انك لم تسك انك لم تسك وكانوا انما لا يعرفون الفناء انما انك لم تسك
 لعرفت ما نحن عليه فقلت الاية وقيل بولت لما فرج اليهود ما اصاب المسلمين يوم احد المعنى على
 هذا اسعيت المشركون على قواه من قوا اسعيتهم وكسروا بالبا والياء على كتاب اليهود على ما
 اخرج وكانت لكم انه في حقيقته الاية يعني المومنين والمؤمنين مع بدر وقوله يومهم متلهم راي
 العيين كان المسلمون يوم بدر يلما به وبصره عسره والمشركون محال وقيل السعديه وقسمين
 فليل الله المشركين اعبر المسلمين فادهم انهم مثل عذتهم ليعوى انفسهم اذ قد عذتهم ان الرجل
 من المسلمين يعلب الرجلين من المشركين وقيل المسلمين اعبر المشركين ليعبروا عليهم سعد حكا
 فيهم ان كسبان الهاء الميم في يروى عابده على وحوى كافر والها والميم في مثلهم عابده على فيه
 لعابده في سبل الله في من الاصل في من اعلمه شيئا الكلام وهو قوله نودى من ربه فنادى اهل

في حذو النبي ما من قول الله الذي اعلمه الله فيكون القضاء او يكون
 على قول الزجاج انهم علموا

على ان الكافين كانوا مثلي المسلمين راي العيين بولته امثالهم في العود والاروبه هاهنا اليهود ورع
 الفزان من يومهم متلهم اي بولته امثالهم وهو بعد عن معرف في اللغة ان ذلك لعينه الا به العيين
 لعينها من منزله اكمل الى منزله الفل واولوا الا انصار اولوا العقول وقوله والفاطمة المفضلة والذهب
 العطار المال الكثر المعفود كالفطر المعفود بالبناء والفطر المصاعفة عن فناء السدي المضروبه
 دنانير ودرهم ان كسبان الفزان الكثر الفطر اول وتسعة فاطمة وقبل هو كذا راي مدرسه اي كسبان
 كذلك ابن عباس واكن وعيها الفطر الف وما بنا دينار وعي ابن عباس ايضا الف وما بنا اوقيه
 وعنه سعور الف درهم اكر الف دينار واني عر الف درهم فاده ما نور الف درهم او ما به رطل
 محله وعطاس سعور الف دينار الربع من الف الف درهم وقيل هو مل مسك نورد بها اوقيه واكمل
 المسومه الرابعه عن ابن عباس وسعد بن جبر وعيها اي الف الف درهم وسومنها اذا رعتها عاهد
 وعكره والسدي المسومه اكسبه وهو ما حوز من السهبا وهو اكسبه فاده المعلة وروى ذلك عن ابن
 عباس ما حوز من السهبا وهي اعلامة وهذا مذهب الكسبي واني عبيد ابن ربه المعلة للمجاد فواحد
 اكمل خايل عن ابن عبيد سمعت بذلك احدا النامي مشيئا وقبل هو اسم براديه الجمع لا واحده ولعله
 والافاع الابل والنفر والمائت المرح فل اوسلي عن من ذلك يسمى الاسفهام عند قوله كسر من ذلك
 بم السانف للابن ابو اعدد رايهم ومل مسهام عند رايهم وروى عن الله الرصان مصدره رصي وقوله
 الصان من لعي عن المعاصي وقيل على الفاعله والحاد صرح في احوالهم واما الم وندم يعني الفاضل والمنهين
 لعي المحدث فخر والمستهقر من الناحية قال ابن عباس ملك السائبون المعرفه فاده المصلون فشهد الله انه الله
 الا هو احب ما يوج مقام الشفاده الروح الشاهد هو الذي عي النبي عليه بعد لنا الله على وحده الله
 ما حوز من ابو عبد الله شهد الله معني هي الله اي اعلم فاما بالفسط اي بالعدل ان الدين عند الله الاسلام
 اي الاسلام والافتقار لامواله فان حاكوك قبل نصارى نحو ان يعل السلف وحق لله اي اهدت
 لامر وصدقه بالعباده والوحد وقيل للدين انوا الكتاب هي اليهود والنصارى والاسلم يعني العرب
 اسلمت بقدر وقيل معناه الامراي اسلموا فاما عليك البلاغ اي ليس عليك البلاغ انما عليك البلاغ
 ان تبلغ وقيل انه مما نسخ باحهاد الفزان
 وعبرها عن ابن عباس عاصم الم الله بالقطع عن عثمان رصي الله عنهما وعبرها الهام علفه الشيم
 وهما الخافان للحا اكسب البصري والاكمل لعي العرب او وادوا كواح لا تخرج قلوبها او عند الله السلام
 وعبره يعني عنهم بالياء سيعلمون وكسروا حمره والكسبي بالبيان فيهم طاع ما بنا ابن عباس طاع

بروهم بغير الباعه والرهى فيه فقال يا كرمي هذا من حجب الشهوات ابو بكر عاصم بن
الوامر بن صوان باحلاف عنه في رسوانه في المائدة شهد الله انه محارب من قار عرجه الى المهاب
شهد الله الكساي ان الدين عند الله الاسلام نعم ان وكسوه ببقية السبعة في الاسماء
من قطع الف الوصل من اسم الله فهو على قدر الوقف على الم كما قد ورون الوقف على اسم الاعداد
في نحو واحد اسنان ثلثة اربعة وهم واضلون في مع الم وحرف الف التي اصلها على ان يكون في الم
لستكونا وسكون اللام من اسم الله عز وجل على قدر وكفه الفع بعد الما يحل ان يكون في الم لسكونها
وسكون اللام من اسم الله عز وجل على قدر قطع الف الوصل كالقراء الموقوفة ثم يلقى حركة الهمزة على
الياء ومنه قولهم واحد انتان ثلثة اربعة فلهون الحركة وهم يقدرون السكوت ولا يقدرون السكوت
لا تليق بها المانبت في الدرج تا والهموز في قول من قام بقوم فالضام فيقال منه واصله الفتيوم والقيم
فعل واصله فتوم نزل على الكتاب باكي قوله ماكي موضع اكال من الكتاب والياء معلقة لمخروف
الفتور بانها ماكي والسكون الباقول لانه قد يعدي الى معولين احدهما حرف حروف السعدى الى ثالث
ومصدرها حال من المجرى ماكي في جميعا حلال موكدان ومرفق الهمز من كل والمثال له في الكلام
ويحتمل ان سمع ان يكون مما العترة العرب من الاسماء العجبة والمثال له في كلامها واحر من مشاهدات
لم يعرف احرا بانها طرقت الاصل الذي يجب ان يكون عاياه بنواها كما كان بها احوالها اصلها ان
تكون صفة مائة الف واللام كالصغر والكبر فلما عدلت نحو مائة الف واللام واصله افعال منكم وهي ما
لا يكون الا صفة صفت الصف ابو عبيدة لم يصر هو هالان واحدها لا صرف في معرفه ولا تكسر وانكر ذلك
المورد وقال يجب على هذا الاسم صرف عضان وعكاس الكساي لم يصر في انما صفة وانكر المبرد
انصبا وقال ان ليداد وخطبا فيقتان وهما مصرفان نسوية الاكوران تكون احوال معدولة عن الالف
واللام لانها لو كانت معدولة عنها لكانت معرفة الا في المجرى معرفة في جمع الاماويل لكانت
معدولة وان اسمر في قول من قال ذهب اسمر صراط عوا الاسم وان كان احصا معدولا على الالف
واللام كان معرفة وقد وصفه الله تعالى بالنكر والواسم في افعالهم لوزن انما به اسلا وخبر عند
من جعل الهمزة على ما يعلى يا ويله لا الله ومن جعله معطوفا فهو لوزن من كنه في موضع اكال من
الواسمين وكوران ان يكون مستانفا على قدر وهم لوزن كل من غيرنا وحذف للمضاف
عند الصبر لانه اسم حال في المضاف والكلام واكورا كد في الصفة عندهم كونا كل منها

٢٥
فمن نصب واحاره الكوسون كذاب الرفعون موضع الكاف نصب على التقدير ان الموقوفة في التفسير
وكوران تكون رفعا على قدر انهم كذاب الرفعون يستعملون في كسور من قرا بالياء والمزادة اليه
كقرا وكوران يكون للبيود المعنى في اللبوس سعلاب المسكون وكسور في الصفة وكوران يرا
البيود والمشركون جميعا ومقرا بالياء والمزاد اليهود والمسكون جميعا ويصير الاول في اللبوس كقرا
ان يسهوا العظام ما قد سلف ويخبر النامي واد احد الله مساو اليقين لما اسلم من كتاب حكمه
ومقرا بالياء مفتوحة فهو على ما قد مر في التفسير ومقرا بالياء محمودة ساه لما لم يسم فاعساه
والمعنى يصور لهم انهم من الامم كلساير وقوله فتلهم نصب على اكال من الها والميم في تزويجهم وهو
من زوية البحر دليل عليه قوله راي العين فيه لقائل في سسل الله الرفع على انه خبر عند احد
المقدور احدا في نفسه واكورا على البديل من فليس وكوران نصب على اكال كانه قال انما محمودة
وكافه او على احوال اخرى وكافه في قوله مرفوع في موضع رفع على انها حواصدا عند
وهي صفة علمت مقام موصوف المقدور والثانية فيه اخرى كافه واذا نصب فيه كات اخرى
في موضع نصب على اكال وان حوت في موضع اخرى في موضع جرح ولا او يترك خبر من ذلك للذين انما
عندهم حافن كحرف في حكا الا نهار مرفوع حفات فعل في الابتداء او بالظرف واللام معلقة باخبار
المخروف الذي قام مقامه واكورا حفات اذا درست اللام معلقة بمخروف الحروف
اكر والظروف اذا علمت بمخروف يقوم مقامه صار منها صير موقر مرفوع واحصا الى
اسد يعود عليه ذلك الصبر فان جعلت اللام معلقة لقوله او يترك او صفة خبر حافات في حفات
على البديل مرفوع واكوران جعلت اللام صفة خبران مرفوع حفات بالظرف لان قولك للذين صبرا
مرفوعا للموصوف فمع ان يرتفع به الظاهر ولكنه يسم له مبتدأ كانه قال هي حفات ويكون هي حفات
لتفسير الكبير والصم في رسوان كوران والكسر في مان وهما العنان شهد الله انه لا اله الا هو ومقرا
شهد الله حياه في شهد وضمته على اكال من الصبر في المسموعين وكوران يكون جمع شاهد
كعالم وعلم والفتح في انه لا اله الا هو وان الدين عند الله الاسلام على قدر شهد الله بانه لا اله الا
هو م ابدال ان الدين من انه لا اله الا هو وهو يدل الشيء والشيء وهو هو ان قوله انه لا اله الا هو وحيد
فلا سلام يصح التوحيد والعدل وكوران يكون بدل الاسمال لان الاسلام لتعمل على التوحيد
والعدل وكوران يكون بدل الاسمال موضع اكر حوا بديل من التوحيد وهو يدل الشيء والشيء

وهو هو لان الذي هو الاسلام فيه والهدى فاما ان الذي عند الله الاسلام وكسر ان
الدين على الاستيفاء وكسر ان الدين وكسر انه على معنى شهد الله ان الذي عنده الاسلام
فانه الله هو وكسرهما فكسر الاول ان شهد فيه معنى قال والمادي على الاستيفاء
واسحاب قوله فاما على كمال من هو ومن انهم موضع من كسر ان يكون فاما على العطف على التا
في اسلمت او يكون مبتدا او خبر محذوف والهدى وروى اسلم وجهه لله
القول في قوله تعالى ان الدين لله والدين لله ان الذي تكلم من باب الله الى قوله وسبح بالحق
والابكار لا احكام فيه وفيه موضع واحد بل جعل في النسخ على قول بعض العلماء وهو قوله اسلم انك
الناس طينه ابايع الارضوا قال بعضهم يحرم سماع القرآن بالسنة ان ذكرنا عليه السلام مع الكلام وهو قادر
عليه وانه مفسر في قول النبي عليه السلام لا اصبحت يوما الى السبل واكثر العلماء انه ليس بمفسر على
ان ذكرنا ابايع مع الكلام فانه دخلت عليه معناه اياه وذلك لانه عدم الفرض على الكلام مع
الصح كذا قال المفسرون وذهب كثير من العلماء الى ان قوله لا اصبحت يوما الى السبل انما معناه عن
ذكر الله وامام من الهدى وما لا فائدة فيه فاصححت عن ذلك جسر **الفصل**
قوله تعالى ان الدين لله والدين لله والهدى والهدى هو الدين الذي يقرن بالهدى من الناس
الايه روى ابو عبد الله عن ابي جابر ان النبي عليه السلام قال قلت اليهود سوا السوا بل طينه واربعين نبيا
من اول السار في سلعه واحد وعام مائة رجل ربي عيسى رحلا من عبادي اسرايل وامر وانما يعرف
وهو عن المكارم صلوا جميعا في اخر السار من ذلك اليوم وفيه الدين ذكر الله عز وجل في هذه الاية الم بر الى
الدين او توا نصيبا من الكتاب اي كما تدعو الى كتاب الله لعل يلهيهم الاية روى ابي عبد الله عليه السلام
دعي اليهود الى كتاب الله عز وجل فقال لا نعم من عرو واخبرني عن زيد بن علي اي ذرابت يا محمد فعلى علي
فله ابراهيم وزده قال فان ابراهيم كان يهوديا فعلى اليها النبي عليه السلام فملا الى اليهودية هي يديا
ويملك وابياهم ذلك ما روت الاية وقوله وعوهم في جسم ما كانوا يهودون حال فماده عوهم قوله
عن ابي الله واحبوه عاهد عوهم قوله لم يمسسنا النار الا اباما معدودات فكيف اذا جمعناهم
لنوع لا رب فيه اي كيف يكون حالهم اذا جمعناهم من الله ما لا الملك المم في الله في قول اكمل
نذل من الدنيا ولذات السمعة في الله في ايجوا الاصل والله انما خبر طرحت حظه الله على ما
ما صلبا وحدثت الله واسدع اجتمعا معهما وما عليلك لعل كما صليت او سمعت
يا اللهم ما وقال الانا براد الميم فيهم فاني ما لعمري ردت مشددة في اللهم انما

عوض من يابوهي حواجر جعل الهوض حريقوا الملك هاهنا النبوه عن عاهد وقيل القلبي وقيل المال والعبد
الرحاج المعنى ما لا العباد وما ملكو او قيل المعنى ما لا الدنيا والاخرة اكسر وقاده سال النبي صلى الله
عليه وسلم ربه ان يجعل لاه من ملك فارس والروم فنزلت الاية وقيل ان النبي عليه السلام اصحابه مع
الساح ومالك فيصر وكسري ما كبرت اليهود ذلك فنزلت الاية ومعنى يوتي الملك من يشاء من لسان نبيه
اياهم وكذلك ما بعده لا يدنيه من الهدى واكدف سدك الجبر اي الجبر والشرف محذوف تخاف ان اسرايل تفكر
اكر وماله من اكر لانه موضع رعبه في قوله يوح السبل في النار ونوح النار في السبل اي لذل ما لقتل
من اكرهم اي الاخر روى معناه عن ابن مسعود وان ابن عباس وغيرهما كجح الحكي من الميت وكجح الميت من الحي
في الحي من النطفة والنطفة من الحي والطحمة من السجدة والسجدة من الحطاة عن ابن مسعود وعنه
وعنه ما اكسر المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن عكره والسجدة من النواة والنواة من الخيلة
والسجدة من الدجاج والدجاج من السم لا يحذر المؤمن الكافر او لما هو دون المؤمن قال ابن عباس عن
الله المؤمن ان يلاطفوا الكفار ومثله لا يحذر المؤمن من دونك ويكافيه ومعنى من دون المؤمن من مكان
دون مكان المؤمنين وهو مكان الكفار ومعنى فليس من الله في شيء فليس من حرب الله في شيء فليس من
تقاه قال ابن عباس هو ان يكل طيبا من الايمان والقبول والاني ما بها اكثر جابره
الا انسان الى يوم القيمة الا ان يهو امنهم تقاه والقبه في القتل واصل تقاه وفيه تعليل الواو ناو البيا
الفاور روى في هذه الاية بولت في عمار بن ياسر حين تكلم بعض ما اراد منه المشركون حوا فان تملوه وفي
حاحب بن ابي بلعه حين كلف الي المشركين ما حارب النبي صلى الله عليه وسلم ليحطوه في اهلهم وماله وكذا
الله نفسه اي عقابه عن ابن عباس واكسر وغيره المعنى عذركم اياه ولا تحسروا لعل اسد اعلم ما في
نفس واما شاع في الاية لار دواح الكلام والنفس واللغة بحرف على معان نفس اكران وذات
الشي الذي يحرك عنه ما لا نفع له قوله ما الهان نفس والاراده كقولهم نفس فلان كذا اي اريد والعين
التي تصيب الانسان والنفس التي تصيب الانسان والعين والنفس العيب سمى نفسا كقائه كفا النفس
الانسان والنفس من الربعة بعد ان الربعة لعل اعطى نفسا اي يدر ما اربع به والى الله المصير
اي والى الله المصير فلان يحفوا ما في صدورهم او تدره بعلم الله وعلما ما في السموات وما في الارض
اي وعلما ما في السموات وما في الارض لا على عليه ما في النفس يوم يحس كل نفس ما عملت من خير وحسرا
مخوران يكون منتظلا لقوله على كل شيء قدير في ذلك اليوم وكوران يكون منتظلا لقوله وعذرا
الله نفسه وكوران يكون منتظلا لعل انما اراد كوران

عن ابن الله فاسعدني بحسب الله محبة العبد لله عليه بركاته واسأله عن معصيته وحبه الله
العبد رفته أباهم وولدت هذه الآية ما روي في وقد كان ادعوها اربا ادعوها في عيسى عليه السلام
حب الله عز وجل قاله محمد بن جعفر بن الرضا الحسن وابن جعفر بن علي في قوم من اهل الكتاب والواحي الذي
حب ربنا قوله ان الله اصطفى ادم ولو حبا اي اخاره لم يدره والعبد رفته في قوم من اهل الكتاب والواحي الذي
الروح اخاره للنبوة على عالمي زمانهم قال ارباهم هم المؤمنون قال ابو عيسى واكره ان يكون
قيل لعيسى بن مريم كما قال الله تعالى في بعض من يصر وقيل المراد عيسى لا ربه من غير ذرية بعضنا
من بعض قيل لعيسى في الناصر في الدين كما قال المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض في المال قاله
الحسن وقباده وفيه الموادبة بالناسل ادوات امواه عمران رب اي يدرت لك امي يلمني بحسرا
بحوران يكون منضلا للسمع عليهم وبحوران يكون علي اعمار اذكر ومعنى قوله بحرا جالسا لله عز وجل
النبوة في امر الله بنينا عن عكرمه محاهد حادما للنبوة السعوية على الله العباد وقوله بحرا ما جود
من اكرهه الي في صد العبودية وقيل هو من كبر الكتاب وهو عليه من الاضطراب والفساد وسبب
قوله امواه عمران هذا انها كانت كنهه لاند مددت ان ولدت ان جعلها ولدته محررا وكان ذلك حارا
في شتر بعينهم وكان علي وادهم ان يكبحوهم فلما وصفت قوم قالت رب اي وصفتها الي عيسى ان التي
لا تطلع كرمه الكنبية وقوله والله اعلم ما وصفت هو على فراه من فراه وصفت من حمله كلامها
وعلى فراه من فراه والله اعلم وصفت من كلام الله عز وجل قدوم ونقدوه ان يكون من خرافة في ايها
يك ودرهما من النسيان الرحيم والها في معصية عابده على ما من قوله يدرت لك امي يلمني بحسرا
واقعه على موت ومعنى الاستفاد قبل من طعن الشيطان الفيل بحسب قوله وقيل من الكوا بعد
بلوغ حد التكليف وقال النبي عليه السلام ان الله وفي يوم ولدها من الشيطان تحرجا في قبيلها
ربها يقول حشر اي يفضل حمل على المعنى وقول مصدر والاصل الضم والفتح حاشي حروف ولله
واحد الروحاح لقولهم القاف وانبتا نباتا حسنا حمل على المعنى وكلمها ركبنا اي صمن
الصام بها عن اي عبده وقيل معنى كلمها صمها اليه والمعنى راجع الى الصان والجواب في اللغة
اكرم موضع في المجلس وحاشا انما كانت في عرفة ولكن كونا بعد ان يسهل وقوله وحشد
عندهما رقا ذكر المفسرون انه كان يحشد بها فافهمه الصف في الشئنا فافهمه الشئنا في الصف
عن ابن عباس وعكره اني لك هذا اي من اين وقوله ان الله يدرى من يشاء بحساب بحوران يكون
من قول مريم وكور لا يكون معصية كان ذلك عار كونا وسواها الولد والمعنى عكره ما عابن

سبب

من قرة الله في يوم دعا ربه وهذا الحرف لسبب اللزمان والكان اصله للكان وقوله انك سمع
الرعاء اي قابله ومنه سمع الله على حده فادبه المليك السدي فاداه جوبل وحده وقيل فاداه جميع
جماعه للمليك اي حياه النذر من قلمه وسمي يحيى في قول فاداه لان الله احياه بالامان معذ فاسكه من
الله لعيسى في قول اكره المفسرون وسمي كليمه لانه كان بكلمه التي هي كرم عنواب معناه ذكلمه وحرف
المعاف وقيل سمى بذلك لان الاسما سرت به فحاشا على الصفه التي وصفه به هو كليم الله لعكره
البساره به وقيل سمى كليمه لان الناس يهدون به كما يهدون بكلام الله تعالى في العلم والعبادة وقال ابو
عبيدة لعيسى كليمه من الله كتاب من الله والعرب يقول السدي كليمه لان اي نصيبه وسداي في
العلم والعلماء عن فاداه ان حشر والحال في الحلال والنقا محاهد الشئنا لكرم عكرمه وابر ريد السدي الذي
لا يعليه القصب والصور الذي ياتي الشئنا عن ابن مسعود وغيره وهو يقول بمعنى مقفول كانه ممنوع مما
يكون في الحال ان عكره الحضور الذي لا يبرل وفيه معناه اكرهه نفسه عن معاصي الله عز وجل
فالرباني يكون اعلام استفاق العلم وهي طلب شدة النكاح فكانه حال من يطلب النكاح
او في حال من يولد امره الي ذلك والعاقب من الرجال والنساء من ولد والاصل هو الاصل في ذلك
لان معاصي اصل الشئنا به وقيل في معنى هذا الاستفهام انه سال هل يكون له الولد وهو امراته على حالهما
ام يردن الى حال مولد وملا سال هل يردن الى حالهما من امراته العاقب من غيرهما وقيل سواها على رحه
الاستفهام لعكره الله تعالى والمحبة الذي كذب عنده معانيه الامان وقيل المعنى ياي مير له
استوحب هذا وانا واموالي على هذا الكال على وجه التواضع وقيل انه لسي دعاه بالولد وروى انه
كان يود دعاه والوقت الذي يسرف فيه اربعون سنة وقوله احمل لي ايه علامه سال ان يحمله علامه
لعكره بها على وقت الحمل فحصل انه ان تمسك لسانه عن الكلام فله ايام وهو صحيح سوى والرمز
في اللغة الايام ما تسفتين وقد تسعمل في الاما ما كاحس والعكره واليدن واسله كركه واذكر بك كركه
بان لا يبرل كركه في نفسه مع اعطال لسانه وسمي بالعكره لان كركه اي صل سميت الصلاة سمحه لما يكون
فيها مبره الله عز وجل عن السور والعكره حشر يرك السمس الى اربع عكره واليكار من
مبارك البحر الى وقت الصبح وهو ما جود من الفخيل وهو مصدر بالكسر وجمع بكركه بالغ ٥ ٥
لقد اكره

حشره وهما لوز الذين يامرون بالمعروف والنهي عن المنكر وقيل لوز الذين يامرون بالمعروف والنهي عن المنكر
عاضم وعكره من عكره السبعه لفته والماورن لفته وقوله ذرية روي في ريد من كانت كسر الالف ونحوها

وكما جاءه ودرية مثل فعله انعام وانكر عن عام ما وصفت والماور وصفت عامه وجره
 والكساي وكفلا بتشددا انفا حصر وجره والكساي ركذا بالضم حرف وقع ابو بكر بنصه في
 وكفلا ركذا حصره والكساي الملبكه انعام وجره ان الله يسرك كسر الهجره والكساي بيشرك
 في موضعين هاهنا ويشير المومنين اول السعي والكهف لفتح الباء وسم الشين مخففا وكذلك فاجره بلسهم
 رهم في براه وانما يسرك بعلام في البحر وفي موضع ايضا للسريه المنع والماور نعم البيا وكسر السهم مستدا
 فهو وكذلك فنانا فعامة وانعام للسرا الله عباد في السور والماور بالجره الاولى ولم يعلف
 في غير هذين وروي عن محمد بن يسير ليس بيسرهم البيا وكسر السهم في هاتين ابواب والاعترش وغيرها
 ذموا اسم الزا والميم لا معنى فراه من فزا وعلو الزا من فزا وهاهنا في كنه اذا جمعنا العام
 في كنه المعنى الذي دللت عليه كنه اي على اي حال يكونون حين يحضرون لرب والهم من الهم عند
 نسويه عوض في هذا كما قد مضى فال ولا يوصف ومالك اللام عده منصوب على الباء واخار الرجاء
 والمفرد وغيرها ذمته صفه او على على قول نسويه اي لا يوصف الاسماء الموصوفة هي على حر الهم
 ما دخلت اصل ما عليه الاسماء الموصوفة ودخل في حيز الاصوات وحسب لا يوصف طر ذلك انه اسم
 فنادى وكل اصل الاوصاف المبادي للعرفه المهر لا اوصف اسماء كما حكمي نسويه عو العرب من
 قولهم يا محمد احببت وسم الى اسم الله على صوت وصنع معه وكان كل الاصوات لا يوصف وكان القياس
 المصروف اليه هذا الصوت فسم الله الاوصاف وصار مخرجه صوت مضموم الى صوت كوحى بل لا يوصف
 ومن فعل ذلك ليس من الله في شيء قوله في شيء متعلق بحروف حال من الضم الذي في قوله من الله في قوله من
 الله فقدر حرف المضاف كانه قال ليس من الله في شيء او على كوران يكون ليس من الله في شيء بمعنى البراه
 فلا يحتاج الى تقدير حرف المضاف ويكون موضع في شيء نصبا على اكال من الجبر الذي في كبر وقد تعوزت
 هذا الكلام لهذا المعنى كما قال اذا حاولت في اسد خورا ما لي سبت منك والسبب مني
 كانه قال ابرامك هو قوله الا ان نهوا من تقاه هنيه وتقاه مصدرا والتا من ابدل مر و ابو
 عبيد فها هو ابو على كوران يكون تقاه مثل ما ه ويكون خلا من تقوا كانه اذا جمع على تقاه رد الى
 فاعل وانما السبيل كما ان هذا كمر جمع على ما لم يستعمله واحد وكوران يكون جمع ثني وجعل فاعله
 فاعل كما جعل فاعله فاعل في حيز مبيت واموات جعل كهاب واصحاب وعذرهم الله ليس
 لم يقبل وعذرهم الله ان يعمل الفاعل لا نوع على نفسه وقوله علمه الله وعلم ما في السموات ويعلم

الاعراب

مسالف ولا حور جرمه لان المعنى لصركانه ان كفو اما في صدر وكم او نهدوه وعلم ما في السموات
 وما في الارض والله يعلم ذلك على كل حال نوع كذا كل نفس يوم منصوب عذرهم او يكون التقدير والله للخير
 نوع عذرهم والله على كل شيء قدير يوم عذر كل نفس ما علمت من خير حكم هذا على ان يكون عذرهم وحلان
 الصاله وما من قوله وما علمت من هو على هذا عطف على الاولى ويود في موضع اكال من الثانية
 وان جعلت عذرهم على علم كان محض المفعول الثاني وكذلك يكون موضع نود نصبا يكون في موضع المفعول
 الثاني تقديره يوم عذر كل نفس حواما علمت لان ما علمته الا كره هذا كوران يكون في الثانية رفع بالابتداء
 ويود في موضع رفع بانه حوالا ابتداء والصح كون ما معي اكرالا نود في موضع ولو كان ما صلبا كان ان يكون
 جوا كان يكون في الكلام وما علمت سر سو ورت لو ان ينها وبسته امدا ابتداء لا يكون للسبيل اذ جعلت
 ما للشر كحر وما لا ان كناه على تقدير حذف الفاعل على تقدير وما علمت من هو يود ابو على
 هو فاس قول الفواعل على انه ماله وان المعنى هو انك لم تسر كوران في حيز حرف الفاعل دريه نصبا
 من نعم نصب دريه على اكال من الاسماء التي قبلها اصطفا هم منبذ لغرض وصرح الدال من دريه جار ان
 يكون دريه فعليه من ذل الله اكلو مخفف الهجره او فعوله من دروت الاصل ذروه اذ دللت لام الفعل
 باو قلبت واو فعوله بالياء وادعت او يكون فعليه من دروت اصلا درويه اذ دللت الواو باو وادعت
 الياء بها او يكون فعوله او فعليه من حيز لغه في دروت واصلا ان كانت فعوله درويه وان كانت
 فعوله دريته او يكون من الدر فعليه منسوبة او فعليه منسوبة او فعليه كحرفه او فعوله كسبح
 وقدوس او فعوله كهدوده الظاهر ان كان اسم كثره وان كانت منسوبة كما قالوا في
 النسب الى الدرهم الى السعالي سبلي فاصل فعليه من الدر درويه وفعاله من الدر دروره وكذلك
 فعوله اذ دللت الواو الاخيره في ذلك كانه يا كراهيه المنصرفة كما قالوا في تسروبت وتسروبت وامام كسر
 ذال دريه ما بنا كمال ان يكون دريه فعليه من ذل الله اكلو مخفف كطبعه مخففت الهجره او فعوله من
 الدر منسوبة على غير قياس او فعليه من الدر درويه او فعليه كحلفت دريه من دريت ومنع ذال دريه
 جار ان يكون فعوله دريته من ذل امثال سكينه او فعوله من ذل ايضا كحرفه والاصل ذروه والله لله
 يد اسم موصوفا وقلبت الواو باو وادعت وجران يكون من الدر فكون فعليه كونه او فعليه منسوبة
 الى الذل او فعوله كحرفه اصلا درويه فعلا ما حسب ما تقدم او فعلا كانه عكوكه دروره ايضا او فعلا

ورسوا الى بي اسوايل اي ويحمله رسوا الى بي اسوايل او يكلم رسوا وقبل هو معطوف على قوله
وخبرها وقوله اني اخلوكم من الطير كهيئة الطير العصفه اكال الظاهر من قها بها ههه وروي انه صنع
من الطير كهيئة الكفاس ولحق فيه فصار كايوا والها هي ههه على لفظ الطير او على معنى فالق في الجوارح او في
الهيأ والأكه الذي يولد اعمى عن ان عياس اكس والسلي والصالح هو الاعمى ولذلك لم يصير معي عاهد
هو الذي يصير النهار ولا يصير الليل عكره هو الاعمى والأكه في اللغة العمى يقال كنه كنه وانك ما تكلون
وما تخرزون في سونك لخرزون في الدخ والحله لخرزون ان خرو وغيره كل نحو الصان عاهد خرو حتى
سعم اياهم من كلوس معه ماده احوهم ما اكلوا من المايه وما اذخرو منها حفيه ولا خلل في العن
الذي جوم عليه لعمى جوم الابل والسروب واشباهها كان يحملها عليهم في سربعه موسى والله فنان وارحج
وعمرها انو عبيد معي لعمى الذي جوم عليك اكله وليس هذا منسبهم لخرجه عن الاصل وانما علم كل لهم
جميع المحرمات وقد وضع العن موضع الكل اذا اصمت اليه فرببه ذلك عليه فلما احسن عيسى منهم
الكفر بالانبياء ثم عرف واصلا ذلك وجود النبي بالكناسه قال من اصابني الى الله والسندي
والنوري وغيرهما المعنى مع الله قال اكس المعنى من اصابني في السسل الى الله لانه يعلم الى الله وقبل
المعنى من نعم الله تعالى في نعمه الله عز وجل قال علي هدي العولون علي بابا وطلب الضرة لعمى بها ويظهر
الدعوة عن اكس ومجاهد واكوارون اصحاب عيسى قال ان عياس وغيره سموا بذلك لما ضربوا به
ان خرج كانوا اقارب مناده والصالح سموا بذلك لانهم كانوا احاطه الاسا بدينهم فلو لم يسموا
كانوا اصياد من واصلا كورج اللغة شدة البياض كما سمعنا مع الشاهدين انه محمد صلى الله عليه وسلم
عن ابن عباس والمعنى انتم اسماءنا مع اسمائهم واحاطنا من جملتهم وقوله ومكرنا ومكر الله اي مكرنا باصهار
الكفر ومكر الله بمكرناهم عليه وقبل مكرناهم خاولوه من قبل عيسى ومكر الله ما افناه من شبهه
على غيره ورفع عيسى عليه السلام محادك على مجاوره الكلام واصلا الكفر لا لافاف هو البها والمكر
على من مكر به اذ قال الله يا عيسى ان من قولك الايه قال اكس وارحج وغيرهما مكرناهم الى السما
من غير موافقة ابن عباس حينئذ الرابع من السور وفاه يوم الوقع الى السما وهب من منبه نواه الله بليت
ساعات من الساعات احياه البها هو التقدم والناجيه لان الواو الواو الواو الواو الواو الواو الواو الواو
قال عليك من قولهم وقت ما من فلان واسم صفيه وحاصل النسي انهم كفو الذين كفووا الى يوم القيمة
الذين اسعوا اهل الايمان من اجابه من عبد الله عن اكس وفناه وغيرهما فانه المعنى المسلمين ومعنى كونه

كونه فوقع من ياحه واما انه الرهان في قبل بالغوا عليه ههه واما الذين كفووا فاعبرهم عدا باسديا اليه
قد تقدم القول في مثله ذلك سلوه عليك من الامات والذكر الحكيم ههه اي ذلك كبريا لم تقدم في امر عيسى
وعبره والذكر الحكيم ذوا الحكمه ان مثل عيسى عند الله كمثل ادم خطفه من ثواب الاله في هذه الاله ذليل على
صحة الفناس والشمسه وافق على ان عيسى خلق من عوالب كادح خلق من ثواب وولدت هذه الاله شيب
وقد كان جبرائيل واغلي الشى عليه وسلم قوله ان عيسى عند الله وكلمته فقالوا اننا نريد خلقه من غير اب
وقوله من جاحد فيه الى قوله ثم يسئل فيقول الله على الكادس هذا من اعلام الشى عليه السلام لانه
دعاهم الى المباهله بابوا منها ورضوا ما كره بعد ان علمهم كبر منكم انهم ان باهوا احضروا الوادي عليهم
نارا واصلا لاهل الا حله في الدعا باللعن لاهل الهه الله اي لعنه وفيه معنى سهل يدعون لاهل الكتاب ههه **الفصل**
ثامن وعاصم ويعلمه الكتاب بالابواب والنون نافع اي اخلوكم نكسوا الله ههه وفيه النون نافع طابوا
هنا وفي احرام المايه وكذلك فوا الو حفر بها وفي كهيئة الطائر والنون طابوا والطير محاهد والسفاني
وعبرها ان يخرور المعنى اكاربون نصف البيا حفر عن عاصم هو مسلم احوهم ما والنون نون
الاعواق ايهم تكفل يوم ابتداء وخرج موضع نصب بالهمل المعنى الى دل
عليه الكلام البعد واهم بكل مريم ولا يعمل الفعل في لفظ اي لانه لا يفسد فام اذ قالت الملهه العامل
في اذ كنه من وقيل العامل منها العامل في اذ الا في البعد وما كتب لديهم اذ قالت للملكه اسمع للبع
نكس عيسى مريم عيسى ليل المسبح من البديل الذي هو هو لا يكون عيسى جبرائيل كما كان المسبح من حيث كمال الشبه
له لانه لو كان كذلك لقال السماه على المعنى واسماها على لفظ الكلمة ومنع او على قول ابن مريم وصفا عيسى
قال ان عيسى في هذا الموضع خبر عن الاسم والاسم ان يكون الشخص والصفة هي الموصوف في المعنى وذهب الى انه
خبر اسد اخذروف او مسد اخذروف خبر هذا الذي ذهب اليه ابو علي حار على مذهب لان الاسم غير
المسمى عنده وامام علي مذهب اهل السنه ان الاسم هو المسمى ولا يسمي ما اكتم وعنه في الدنيا والاخره وما
يعبره الى قوله ورسوا الى بي اسوايل كلها احوال من عيسى في مثل ان قوله ورسوا ليدروه ويحمله رسوا ليخبر
على هذا الابتداء هو له ورسوا الى بي اسوايل ولا كسر ان احلته حلا ومن جعل الكلمة اسما
لعمى حار في غير القرآن وجهه باكر على النعت لانه اي اخلوكم كسر الله على الاستنباط وعلى
سرايه ما كمله والبع ان ان يدل من ايه البعد خبر حكيم بانه ما يخلو لك الطائر وطابوا على انه واحد
والطير جمع لذكر ون على الاصل ههه لخر من ههه لاهل الاصل لخر من ههه لاهل الاصل لخر من ههه لاهل الاصل

والا ليعومع الدال في الجهر وادعت الدال في الدال وكور في الكلام لدخول على ادعاء الباني في
الاول ومصدقا حال من الفاعل في حينه ولا يحسن عطفه على قوله وحده لانه كان يلزم على ذلك
ان يكون له التلاوة ومصدقا لما بين يديه في عطف من قوله انكار بوزن استهتافا للضعيف
والفساد مع ذلك مواد واستدان نور
يريد انكار في التفسير اذ قال الله يا عيسى الهامل في اذمكروا او فعل مضارع على الذين اتبعوك
خوف السوء ذلك ينلوه عليكم ذلك اسدا وهو معنى الذي ولا موضع لقوله سلوه من الاعراب
لانه صله واكثر من الابيات حلقه من تراب لا موضع لحلقه من الاعراب لانه لا يكون صفة لادم من حيث
كانت اكلمه نكرة ولا يكون حالا لانه ماض وهو منفصل مراد متصل به وتلوه لقضته
القول في قوله تعالى ان هذا هو الفصح الذي الى قوله في قوله ان هذا هو الفصح
الفاصول لا احكام واضع فيه في التفسير في الاشارة في قوله ان هذا هو الفصح
وما فيه من الاقسام سميت قصدا لان المعاني ما يعينها وهو من قولهم فلان فصح او فلان اي بليغه
علم بالفساد اي كادهم على افسادهم وهو وعيد فل ياصل الكتاب تعالى الى كماله سبحانه وتعالى
الانهد والاله الاية الكتاب في قول اكسر السدي وانزل اهل كوران في قوله فادروا من حرج
وعبروا ليهود المدينة خوفا بآل الله في جعلوا الجاهل في الطاعة لهم كالارباب وقيل هو
اليهود والنصارى جميعا ومعنى كلمة فضة والسوا البضعة والمعنى البضعة العسا اربابا من دون
الله من هو اسباع الصفقة السان وقيل معناه لا يهد عيسى والعبروا ولا الملكية وقيل هو سواد
بعضهم بعض ناصرا الكتاب لم يحاجوا في ابراهيم الى الله والى المؤمنين هذه الاية بولت بسبب دعوى
كل قوم من اليهود والنصارى ان ابراهيم كان على دينه فاذنهم الله تعالى واحج عليهم تارة اليهود
والنصارى اما كانتا من بعده هانم هاوا واحجهم فيما لايه على نعم ما عدهم من التوراة والنجيل
فلما حاجوا فيما ليس لايه على نعمي دعواهم انه كان يهوديا او نصريا ان اولي الناس بابراهيم قبل
بالعونة والنصرة وقيل بالحج الذي اتبعوه نعمي من مات على دينه قبل معرفته النبي عليه السلام
والذين امنوا من امن بالنبي عليه السلام واورد دعو النبي عليه السلام ليعظم الله والله والى المؤمنين اي
ناصرهم ودف طائفه من اهل الكتاب لوصولك نعمي بوجه والنظير في سفاغ في عا
للتعظيم وقيل حجج اهل الكتاب فيكون من لسان اكسر وانتم لتشهدون اي بحجج الابيات
مما عندكم في كتابكم في السدي وغيرهما وقيل المعنى انهم شهدون على ما من ايات

الانسان التي اتم مقرونها وقالت طائفة من اهل الكتاب امنوا بالله الذي انزل على الذين امنوا وحده
النهار والقرآن اخر لعلمهم برجعون وحده النهار اوله لانه اول ما واحة منه او انما اشرفه والطائفة
التي اتم من كتاب ينفون وقد سئل الواحد على معنى ليس طائفة ومعنى الاية ان اليهود قال بعضهم
لبعض الكهنة والامان محمد في اول النهار ثم اقر واخره ذلكا حذرا في يومهم من اتبعه ومن يرد ان
ينفعه انك تعلم ذلك الشيء ليس كغيره انك تعلم انهم لو حووا اذ اهلهم ذلك عن دينهم روى معناه عن
قنانه وغيره وعي ان طائفة من المعنى امنوا بصلوة اول النهار الى بيت المقدس واهل صلواته اخر
النهار الى الكعبة والى المؤمنين الا لموسى في الاية قال اكسر هذا قول يهود حذرا ليهود المدينة غيره
وهو قول بعض اليهود لبعض روى عن اكسر وعاهد ان معى الاية لا تؤمنوا الا لمن تبع دينكم وانتم منوا
ان كلوكم عندكم انكم لا تحبهم وقوله فلان الهدى هدى الله اعترافا واللام رابيه كرماد ما في ردف
لك ومعنى يؤمنوا انصدقوا وقبل النسب بانه وبؤمنوا محموله على معى يهودا ومعنى ان تؤنوا احد مثل
ما اولتم اي من النبوة اي ان لا يكون الا فيكم القوا كوران يكون كلام اليهود قد انقطع عند قوله الا لمن تبع
دينكم ثم قال محمد عليه السلام فلان الهدى هدى الله ان تؤنوا احد مثل ما اولتم اي الا تؤنوا احد مثل
ما اولتم ولا مقدره بعد ان قال دخلت احدا وعنده معى حتى والا ان ذلك هدى لك الساعي منه
قولم لا يلقى او هووم الساعة واوعد الا حفس عطفه على لا تؤمنوا اي واوعدوا اي كاحوكم عند
دينكم وقيل معى كاحوكم عند دينكم انما ان اعرفتم محمد صلى الله عليه وسلم ارمك الامان به واما عندكم
الحج الاوارم نعمة وملا العذرة فلان الهدى هدى كراهه ان تؤنوا احد ولما لا تؤنوا احد مثل ما اولتم
وقيل المعنى فلان الهدى هدى الله ولا تجدوا ان تؤنوا احد مثل ما اولتم او كاحوكم عند دينكم معى
لا يحزوا ما في كتابكم من صفة محمد المانبع دينكم لئلا تكونوا كالمؤمنين الاوتان الاضدية
وقوله كسر برحمته من يشاء اي يلوته عن اكسر وعاهد وعبروا ان حرج بالاسلام والقرآن وهو
اصل الكتاب من ان تامة له طاروده انك اعلمنا الله تعالى بهذه الاية تارة اهل الكتاب اكار
والامين والمؤمنين الامورون ذلك معى اصحاب جميعهم الاقامت عليه قائما بما هو قائم بالنظامي
المطالبة السدي بلاراه الاضدية ذلكا نعم فالو ليس علينا في الامن سئل هذا قول اليهود
فالو ليس علينا في كل العرب سبيل المحالهم ايانا وادعوا ان ذلك في كتابهم ما كرم الله عز وجل
وعدم القول في معى الامي والهاوي بعد من قوله على ما روى عنها في هذا على اسم الله عز وجل

وقيل على من من قوله من اوتي الحاح بليها هذا وقف التمام لانهم قالوا ليس علينا في الامور سسل
فقال الله سبحانه بلي علينا في سبيل واذا حلف بلي على هذا الوجه من اللفظ كانت مكتفية واذا جعلت بمعنى
الاضراب عن الاول والاغما على بيان الباني لم يكن مكتفية ان الذي يسمون بعهد الله وانما فهم من قبله
الابره روي انها روت في ابي رافع وكتابه ان ابي رافع وكعب بن الاشرف وحماد بن كعب كساوا كتابا
ادعوه من ابيهم ليس عليهم في الامور سسل وحلفوا انه من عند الله عن عمره واخبر ان رجلا خرج نزلت
في الاسقف بن ليس او حبيب النبي عليه السلام عليه من ابي رافع ادعيت عليه فقام لحلف فماتت الامم فكل
وسلم الارض الى جميعه وراة عليها امر ارضه فلهذا هو الرجل العظيمة سلعته كذا ولد وحلف
كاديا وان منهم لفرقا لقي من اهل الكتاب ومعهم يابون والسنن في الكتاب كونه سيدا ونفسى اهد
وقاد وعبرها التي اقبل ما كان للسوان فوسه الله الكتاب واكثر النبوة السيرة في الواحد واجمع
لانه منزه المصدر ولكن كونوا راسين فالاكس اي علم افقها ان حذر حكما اقتضا ان يكونوا مبدري
امر الناس محاهد الزبانيون فوق الاحبار الوحاح كونوا معلى الناس والربا في يديهم الى عبد الرب
والالف والنون فيه للمبالغة كما يقال للعظيم الكثرة كيان في قبل اصله ريان من قوله ربه بوجه وهو ريان
اذا ادبوه واصلمه فمعناه على هذا لا بد من امور الناس وصالحوها ويكون على هذا من باب اجتر
والخبري راعى راعى واسقوا اسقوي يعلمون الكتاب اي يعلم الكتاب او يعلم الكتاب فممن
شدد ومن البلية على اي كونوا راسين في علمكم ودر استكم ولا يامركم ان يحذروا الملكة والسيدان رابا
يروي ان سبب قول هذه الابه ان اليهود قالت للنبي عليه السلام اني نبي اجدك كما جدد الظاهر
عيسى فقال ما ادان بعد غير الله او امر بعبادته واذا احذر الله مساو المسلمين لما استلهم من كتاب
وحكمه الابه قال ان عباس احد مصافهم على فومهم السدي احد مساو المسلمين اجتمعوا يوموا
وسمروا اذا اذكروا وامروا بالحدود والحد المشاوع على امهم السدي احد الله مساو الاول من الاسا
ان يوم من احابها الاخر وقوله لما استلهم من كتاب وحكمه الامم ممنوع لام الاستدلال لم يمتون
لام القسم وصل اللام لما حلف من القسم كتاب كوابه كونه اباي اكرمه وما في لما حذر ان يكون معي
الذي يحذر ان يكون شرط على معي ليس اسلكوا منها ايتكم ومن قوله من كتاب وحكمه ليس اكلت
وخرا ابدا اذا كانت ما معي الذي عند الخليل وسبويه قوله من كتاب وحكمه وعبد غيرهما اليوم
وذلك ميسوط في حروفه التي مما بعد من يولي بعد ذلك بعد احد المساو **المراتب**

قوله لعلي الى كلمة ابو السمال كلمة ناسكان اللام هاسم فافع وانوع ويسهل الهمزة من يروي عن
ايضا ابدا لهما الفا وحذف احد الالفين بدل عن اركب هاتم مثل هغتم الما حور هاتم ان كثير
ان يولي بالاستفهام والما حور على اكبر وعن ابن جهم وعبره ان يولي بكسر الهمزة وعن الحسن ان يولي احد
بكسر الهمزة الما حور مفتوحة ان رباب والاشعث من ان يمتنه ابو عبد الرحمن السلمي وحلف من مصرف
وعبرها الامامات بكسر الدال فاهد وجد من ليس يكون السنن هم التا والتدرياع وابر كثير
وانوعر وعلون الحباب وعلى الما حور نغلقون من نغلقون وعلى عن اهد وعبره نغلقون بمعنى نغلقون
ابره عده بدرسون من ادر من ابن عامر وعاصم وجمرة ولا يامركم بالنصب ورفع الما حور حمله على السك بكسر
اللام وفيها الما حور وروي عن سعد بن جهم لما بالسنن بد فافع السك والمما حور السك المعلى مضور عن ابي
نكر عن عامر اخبري هم الهمزة **الاعواق** الى كلمة سوا على المعنى وكور في
الكلام مصما على المصدر لانه في موضع استواء الاعدو والا الله موضع ان حو على النبل من كلمة او رفع
على اصم او سدا او يكون مفسره لاموضع لما وكور مع ذلك في يهد وما عطف عليه الرفع على كتابه واكرم
على النقي وكوران يهدون حقيقة من الثقيلة ويرفع ما بعدها ويهدر هاسم هاو احزانهم على ان
يكون او لا بمعنى الذين وما بعده صله وكوران يكون حوائهم حاجهم ومن رواها انتم حابيه على الاصل والوجه
ان يكون ها السسنة دخلت على انتم وكوران يكون الها مبدله من همز وادخلت الالف كما دخلت الهمزة
لان الهام يهدر همزة وليس كذلك اصول الفارسية ولذلك من حذف حمل الاحصان ايضا وادخل الالف على
ان يكون الهام لا من همزة ومذهب الفارسي في كذا انهم روحه كسب الهمزة اذا فرزها للثنية
ان هاء اصلت بالكلمة حتى صار كانه كلمة واحدة ومن قرأ الالف مبدلة حمل الوحي من التقديس وان
فدربت الهام لا من همزة فالهمزة مبدلة الفاعل على غير فليس كما روي عن رشت انتم واد كانت هاء التثنية يهدر
انتم حذفت حذفت على ما ذكرنا ومن يذكروا من مذهب العرب في حذو الهمزة ومن قرأها انتم مثل هغتم
فالا حذر ان يكون الهام لا من همزة وكوران يكون ها السسنة دخلت على انتم وحذفت الالف لانه الاستفهام
ان اولي الناس ما راعهم للذين يتبعوه وهذا الذي موضع هذا رفع على القطع على الذين والسي لفت هذا او بدل
عطف بيان ولو نصب النبي في الكلام حار على القطع على الهام اسعوه وانوموا الهمزة مع ذلك الابه
قد نزع لغيره في التقديس وروى عن ابن يولي بالاستفهام موضع ان رفع ما اسدا واكثر عذوف والمعنى ان
يولي احد مناسل ما اسم صدر من على قول من قال اريد موزر وكوران يكون ضبا من قول

اراد امرت به او باخبار حالكم معي الذين انوني في احد واحد معي واحد وهو يكون في الاكابر والنفى
 ويراد به الكثرة والكثرة يكون الذي يحكم بالحق لان الاستفهام بمعنى التوحي وهو الكتاب الصحيح دخول
 احديه ولد له حامي جوده او عالجكم واخبارهم النور ان يكون احدهم الذي يحكم بالنسب حظه لفظ
 الاستفهام اذ هو معني الانكار ودخلت بعد كما دخلت لحد المفوضه ومن قرأ ان يوتي على اكبر
 وان موضع نصب بيومئذ المعنى انتم من ان توتي احد مثل ما اولتم الامم مع دينكم على ان تقرر اللام
 وابره ودخلت احد ان اول الكلام نفى ودخلت في صله ان الله معقول الفعل المبني وكوران يكون اللام محو
 على المعنى ان معني توتوا توتوا اسوا والفعل ان توتي وليس لم يسمع دسك مدعوا به وانما هو بمنزله
 افوتت اريد بالث والالف معقول وليس بيب معقول واسم على اللام توتوا توتوا توتوا الى ان حرف
 حركه لا تعدى الى معقول الحركه وحر كوران فعل اللام مصدر ويكون المعنى كقولوا احد فعل بان توتي احد
 مثل ما اولتم الامم مع دسك ولقد علم القول في مذهب من جعل لان الهدى هدى الله اعتراضا وعبره في
 التفسير ومن قرأ ان يوتي بالكسر فان معني ما ونصب او كاحوكم باصهارا ان يصعدوها ان اذا كانت
 معني حتى والا ان وقرأ التوتى احد والمعنى احد احد مثل ما اولتم حذف المعقول وصم الذل وكسرها
 من حيث فعلكم تملكون الكتاب من فاعلمون ولا ربه لا تسمون ومن قرأ التوتى ولا تسمع في
 الدم وهو اسم من يملكون لان العمل يكون الاعمالا ومن قرأ لا تسمون معناه لا تسمون غيركم يقال درس
 هو وادرس غيره مثل قوا او اقرأ غيره ولا ياموكم من نصب عطفه على ان توتيه وهو يهتد ان اليهود
 قالت النبي عليه السلام ان يردن يحدك زانكا بايحد فقال الله تعالى ما كان ليشتر ان توتيه الله الكتاب
 الى ولا يجركم ومن رفع فطعه مما قبل وقوله لما اسألكم من كتاب وحكمه من كسر اللام هي الام اكسر
 معطوفه باحد ما معني الذي والعابد يحذف والتقدير واد احد الله مساو للنفس الذي يعلمون
 وقوله ثم حاكم وما بعد جمله معطوفه على الصلة والعائد منها على الموصول محذوف التقدير
 ثم حاكم رسول الله صلى الله عليه وسلم معني مصدر قايه واحد المتساو هو القسم وجوابه انفسه ومن فصل
 من القسم وجوابه حرف اكو الذي هو اللام في لما ومن فتح اللام حارا ان يكون ما معني الذي ويقع
 حذف العابد ما قدح ومن معني كتاب وحكمه لسان الكسوف واكبر عند اكليل وسيبويه من كتاب
 وحكمه واللام في لما لا انبتا وهي الملقبه للنسب الذي هو احد الميناء واللام في لير من خواص
 قسم محذوف اي واللام من يوتي وكوران يكون ما شوطا في موضع ما وانسلك في موضع

اسلك حرم وبم حاكم معطوف عليه واللام للما كيد والنسب الذي يعمل عليه القسم وانما القسم
 معطوف على قوله لئومئذ به والاحكام على هذا الوجه الى تقدير عايد ومن قرأ لما بالفتح بدا حيل ان
 يكون اصلها التخفيف فربما من علم مذهب من توتي ربايتها في الواجب فصار لم ما وقلبت
 النون منها للادحاج واجمعته ثلث سمات محدثه الاولى من اسمها فافا وانكون لما التي دخل
 بخارمه والظرفا والابى بمعنى الادا يصلح في ذلك في هذا الموضع والاصغر والاصغر لعمان
القول في قوله تعالى اعبر در الله سعور الى قوله يردون بعد
 اما نيل كافر الاحكام **في** اعبر القول في والله على التاسخ اللب من السطاع اليه
 سبيلا ومن حظه كان انما اكثر العلماء على ان اكروا لغام في احكام وهو مذهب ملك ومجاهد والبركي
 وغيرهم وقد امر النبي عليه السلام لرحل وهو معطوف باسم ان الكعبه استكاس من اصاب حذا
 في احكام ايم عليه فيه طرا صابه في اكل وكما الى احكام لم بكل ولم يباع حتى يحرك من احكام معطوف عليه
 اكدر السعي ان حتى في احكام ايم عليه اكدر ان حتى في اكل ثم كمال الى احكام فعدا من وانعصر له
 كحي حذر بالمعنى من حظه كان انما من المار ويدذهب نصهم الى ان وهما ضايل من العقل والايه في ايمان
 الصير وهو شاد وقيل كان ذلك في اكله لم يسمع والاصح ضناه **الفصل**
 قوله تعالى ولا اسئل من السموات والارض طوعا وكرها معني اسئل استسئل وانقاد وكل شيء مخلوق
 فهو متسئل مساد محمول على ما لا قدر ان يحج عنه ما دام اسئل الموم طوعا والكافر عند موته كرها
 اكسر هو عموم معناه الخوص وعنه ايضا اسئل من السموات ثم الكلام ثم والارض طوعا وكرها
 فالانكار للماق اسعده علمه عايد معناه الاوار بالعبودية فان كان معني المشوك في عبادته ان عباد
 اسئل عند احد الميتا عليه وقبل الذي اسئل طوعا هو الذي من قبل ما حات به الانسا والدي اسئل كرها
 مراو بالنوحيد واشوك وعي عايد ايضا اسلام الكافر كرها سجد لغير الله وسجد كلفه لله ومن سجد غير
 الاسلام دينيا لم يسئل منه قال مجاهد والسدي نزلت هذه الايه في رجل والافاض قال له اكونت سويدي
 الانصاري كان يدار يدعي الاسلام ثم كتب الي ابيه يطلب التوبه وروي ذلك عن ابن عباس وعبره قال ابن
 عباس واسئل بعد من في الاباب وصل برلت في قوم ارادوا ان يكلمه النبي عليه السلام وفي قوله الكفر
 ما وقع على صابرهم وصل برلت في اليهود وكما انهم ما وجدوه في كسهم من امو النبي عليه السلام والاكسر
 ان الذين كفروا بعد ما انهم لم ارادوا الكفر يعني به اليهود كفروا باليسوع ثم ان ادوا كرا محمد عليهما السلام
 وصلهم اليهود انصاري كفروا بكما بهم حشر بدلوهم ارادوا ان يافران وصل لهم الاول هو كفروا

امات الله وفكر رسوله الى قوله لا يجرم كيدهم شيئا ان الله بما يعملون محيط لا حكم فيه وفيه
سي ادخل الماسح والمنسوح في قول العصر العظماء قوله ما بها الذين امنوا اتقوا الله حوله فانه قال
قناذ والوسع بن انس وان زيد هو منسوخه بقوله تعالى يا ايها الذين امنوا الله ما استطعتم وقيل ان قوله
واتقوا الله ما استطعتم بيان لها والمعنى اتقوا الله حوله فانه ما استطعتم قال ابن مسعود نفى الله
حوله فانه ان يطاع فلا يعصى ويذكر فلا ينسى ويسكر فلا يسكر ان عباس بن موسى عن احمد بن حنبل الله حوله
جهاد ولا احد في الله في لومه اثم ولعمري ان الله لا يسلط ولا يعلى عليهم واسماهم
الفصل في قوله تعالى وكف تكفرون فاني علمي ايات الله وفيل
رسوله المعنى على اي حال تكفرون وانتم ترون ذلك ويدخل هذه الآية من امر النبي عليه السيل
لان ما سلم من نفسه لغوم مقام ربه ومن اعظم بالله اي يسمع به واعظمها يحل الله جميعا
ولا انفقوا قال ابن مسعود وعين حبل الله العوان ورواه اكثر من عني عن النبي عليه السيل بن عباس
احبل العهد ان زيد حبل الله ربه واصله في اللغة السب فحبل الله هو نسب الحاء والفرقوا
اي لا يفرقوا في سب في العرف اليهود والنصارى في اديانهم عن ابن مسعود وغيره اكسر لا يفرقوا
على النبي عليه السيل واذا خروا لوجه الله عليل اذكم اعدا والف بن قلوبك واصحح سمعنا احوانا
لعي ما كان من انصار فلان الله اصلح لهم بالنبي عليه السيل عن قتادة وغيره اكسر المراد بالآية
ما كان من مسكني العرب من الطوايل والاحوان جمع احاح وبني احاح لانه سوحى فذهب احده اي لصله
وكم على سفا حفر من النار السهام احرف وهو من الماوية لانه من الواو وهذا كمثل يرا
به حروجه من الكفر الى الامان وانكم منكم امة تدعون الى اكبر وبارون بالمعروف فقل ان من الشجر
ومعناه ان الامر بحسب ان تكونوا عاقلين وليس كل الناس عاقلين وقيل من ايمان اكسر والمعنى ليكنوا
كلهم كذلك ولا تكونوا كالذين كفروا فاعلموا اليهود والنصارى يوم يصر وجهه ولشجرة وجهه ابصار
الوجه اسرارها بالنعيم واسودادها هو ما رويها من العذاب الاليم والذين اسودت وجوههم
في قول ابي كعب الكفار وقيل لهم انهم بعد ما ياكل الاقارب حين اوجهم الله من كبرهم كالدر
وهذا احسن الظهور اكسر في الماوية فانه في المدين الرجاء هي اهل الكتاب لانهم
امواصفه النبي عليه السيل ونحوه فلان سمعت فلان سمعت كبروا به ما ليس بشيء في اهل الاقواء
انما امة الباطل عن النبي عليه السيل في كبره ورجوعه الى اهلها ربه وخواب اما
مخدوف والمعنى فقل ان الله ما من السموات وما في الارض وحده

انما لا ذكر احوال المؤمنين والكافرين وانه لا يرد على العالمين وصله بذكر الشفاع قد ربه وعماه عن
الكل لكون ما في السموات وما في الارض في قصبه كتم حرامه اخرج للناس الله قال المجاهد الملقى
كتم حرامه اخرج للناس على الفتوا به المذكرة في الآية وقيل معناه كتم في اللوح المحفوظ
وقيل حاد لا يقدم البتة له بالنبي عليه السيل وامته فالمعنى كتم عند من لا يعلم من اهل الكتاب
خير امه وقيل هي كالنامة والمعنى حرامه حرامه حال وقيل كان الله والمعنى انتم خير
امه ليرى كتم الا اذ اعني كتمهم وكثر لهم عن اكسر وقناذ والاستسنا متصل بالمعنى ليرى كتم الا
هو ليسير ارفع اذا موقع المصدر وقيل هو منقطع والمعنى ليرى كتم البتة ليرى كتمهم وعلمهم
وفي قوله وانها لو كتمت لو كتم الادبار معجزة النبي عليه السيل لان كل من قاله من اليهود وفيه حريص
عليهم الله انما اتفقوا على اليهود عن اكسر وغيره واكملها هذا العهد والمعنى صرت عليكم الاله في
كل حال الاكسر من الله فهو استسنا منقطع وقيل هو متصل لان عو الاسلام عن علم بالآية وان كان
لا يخرجهم من الدنيا في القسم نعم الكوفيين هو متصل بمحمول على المعنى ان معنى الكلام صويت عليهم
الآية بكل موضع الاموضع من الله الفوا المعنى الا انهم صموا كحل الله حراف وقوله ليسوا صموا
ان مسعود معناه ليسوا اهل الكتاب وامه محمد بن سوا وقال يزلت الآية لنسب ان النبي صلى الله عليه
وسل احوال الله اليه كمر حوج ومن النام المصلي ومن الناس المصلي فليستهم وقال الله كاضلي هذه
الصلاة واحد من اهل الكتاب ويزلت الآية وقيل المعنى ليس المؤمنون والكافرون من اهل الكتاب
سوا والوقف على هذه الاقوال على سوا الفوا في الكلام حذف العهد ليسوا سوا من اهل الكتاب
امه مستقيمة وامه غير مستقيمة كما قال سوا على فنامك وفقدك ابو عبيد هو على قول
من قال الكوفي النوا عيت وامه اسم ليس وسوا خبرها ومعنى قائم بآية على امر الله عن ابن عباس وغيره
النسبي بآية بطاعة الله اكسر وان خرج عادله الرجاء المعنى ذو وامه مسهبة على طريقه
واذا الليل ساعانة عن اكسر وغيره ان مسعود هي صلاة العتمة النور الصلوة مع العتمة او عتاس
وعينه يزلت الآية في ابن سنان وطرايه حتى قالت اليهود ما من محمد الا سرادنا وواحد الا فقل اني
وقيل اني وقيل اني ومعنى في يمدون يصلون قول الفوا الرجاء لان الفوا لا يكون الرجاء
والسجود وقيل يراذه السجود المعروف خاصة وقوله وبارون بالمعروف قيل هو عجم وقيل يراذه
الامر فاساع الا بالنسب والنسب عن النبي صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم

غير متساوية بل هي في غير ثوابها وفيل يادرون في العمل قبل الفوت مثل ما سمعوا في هذه الكتب الدنيا
تختلف في فاصر من ان النسخة هاهنا عموم لصفات الكفار كانت في طاعتها ومعتقده لان لهم حيط
اعمالهم وقيل هي موصوفة في ابي سفيان واصحابه ومن حوى بحرامهم من المحرمين على النبي عليه السلام والوميل وقيل
هي في نسخة المناقش مع المؤمنين في حجب المستمكن لانهم يسمونها بما عرفت من قبل المراد بدل الفعل
المناقش باوهم لانهم لا يسمون به والصواب ان عباس واسم وعمرهما واصله من الصواب الذي هو
الصوت في صوت الريح الشديدة الريحان الصبر صوت لهيب النار التي كانت في تلك الريح وقوله ظموا
انفسهم من ماء اديبوا بقوله اياهلا في ريعهم وقيل ظموا انفسهم فان روعوا في غير وقت
الوراثة او في غير موضعها فادفع الله تعالى لوصفهم الذي يسمونه بانهما الذين امنوا بالحد والبطانة
من دونك البطانة اكاصه الذين يظهرون على باطن الامن ومعهم من دونك من دون اهل دينك ومن صلح ان
يكون للسمع كانه والاحد والآخر في الدين ببطانه واصلح ان يكون لسان الكفر وقيل اياهلا طال ابن
عباس في الحسن بن علي في يوم من المسلمين حالوا حلقهم من المسوكن واليهود والمناقش واصلح بالمره
لا بالونك حبالا اي العصفور في امرهم خبالا واكلال الفساد ودواما عظم اي ماسو على وهدم القول
في العتق فانهم او لا يحرمهم ولا يحرمون ويومنون بالكتاب كله قال ابن عباس في الكتب عصا على
الا مامل من الغبط لما يرونه من اتيلاف المسلمين والامال الحراف الاصابع واحدا امله قل موتوا فاعلمك
دعا عليهم ان يمسك حشيتهم اي طهر رعيته وان يصلي لله عليه ان الله بالعلمون يحكي
وعنده **الراحت** في الحسن بن علي بن بكسوا اللع الرومي يوم ينام ونسواد
ابو نصر ملك ايات الله يملوها على كبا حصر وجرم وانكساي وما جعلوا من خير ولا يكرهه بيا فيها
والماقون بتا بحرم على عرو وانهم من مل ما سمعوا في الاضرح كدعهم شيئا ما صواب كبروا وجرم
والماقون نصرهم وروي ابو عبد الله الفضل عن عام الانصرح بحسب الراحت والبرجاءا العلمون في بيتا
الاعراب العامل في يوم من قوله يوم يسم وجوه عظم والاعراب في عذاب
لانه موصوف وقد صلت صفته منه ومن معجولة وكران العمل في الحاله انما هي بعد يوم يوم يسم ومن
قواسم ونسواد في ما صلا من بيان على افعال اليسواسوا اسم ليس مضمنا وسوا خبرها وقوله من
اهل الكتاب امه قائمه اسدا وخبر وامه في قول ابن عبيد اسم ليس وهو اكرم على لعم من قال الكوني
البراعيت واحار الفوار مع اوه اسوا وعمل سوا في اذ ليس كارد على الفعل مع انه العوز على اسم ليس من

سبح

خير فاشي وهم يسمون بعت لانه غير متصل بها ولكن من المعدول بالقطف كذلك حازي زيد
الكريم والعاقل او حال من المصير قائمه او من امه از رخصا اسوا لانها قد موبت بالعت يومنون
يومنون بالله لانه او حال من المصير في سجدون او المصير سجدون او قائمه وكذلك ما عطف عليه
وكران يكون ذلك متافا انا السلطوف وما كان بالويل جلالا لعت لبطانه وكذلك وداو يكون
وذا حبالا ان اصرت بعدة قد هائم او لا هائم الذين خا ولا معنى الذين يحرم صلتهم وكران يكون
ابدا واولا كبري كبريهم حال التهذير انظر والي انفسكم محمولهم وموقوا انصرح هو من صابر صابر
ومنه فالوا لا صبر وموقوا انصرح هو من صابر وكران يكون موقوا على قدر احوال الفاس
المعنى ولا انصرح وقد قدم القول في حديثها او يكون موقوا على قبة التهم قبل وان نصرح واخا غا
يا قبح من جالبين يا قبح انك انصرح احوال انصرح وكران يكون عرو ما وعمت الولا لفتا
السالكين على اسماع الخيم الضم وكذا لقواه من ربح الراعي ان الفعل محرم وفتح النفا الساكنين كحه الفخ
القول في قوله تعالى وادعوت من اهلها الى قوله ولما دعوا اليه الذين امنوا
ومحو الكافرون لا احكام فيه وذهب اهل التاويل في قوله ليس لك من الامر شيء الا انه ناسخ لما كان
النبي عليه السلام ليعمله من لغو المسوكن والرداع عليهم في الوكعة الاحيرة من صلاة البضج فانه على عوض
ذلك العنوت رواه ابن وهب وعنه وقيل ان النبي عليه السلام صلى الصبح فلما فرغ راسه من الوكعة الثانية
قال اللهم اح عباس ابن ابي سفيان مسلمة بن هشام والوليد الوليد اللهم اح المعتصم من المسلمين
اللهم اسدد وحمالك على مصر اللهم سمى كسبي يوسف فمر لا يبه وقيل دعا النبي عليه السلام على عتبة
فان في وقاص وقال اللهم احل عليه احوال حتى يموت كافرا فموت وكان ذلك وقيل بدلت لسبب دعا
دعابه النبي عليه السلام في الوكعة الثانية من صلاة الصبح على المناقش وقيل اسما من عليه السلام اهل
لدعوا على الكفار والاستيصال فموت الابه واعلم الله اعلم بقوله او سوب عليهم ان منهم من ليس
وقيل ان في الكلام تقدم وتأخير والمعنى لقطع طرفا من الذين كفروا اي ليقلم او يكتنهم اي يحرمهم
بالهزيمة او يتوب عليهم او يعذبهم ليس لك من الامر شيء وقيل ان او يعصي الا كانه قال ليس لك من الامر
شي الا ان يتوب عليهم او يعذبهم وليس فيه على هذا تقدم ولا تأخير واكثر العلماء على انها ليست
بناسخة ولا منسوخة **في** **المراد** لقوله تعالى وادعوت
من اهلها تنوي **في** غا على القول يوم احد في قول ابن عباس وغيره انهم هم يوم الاحزاب واصل

واصل التوبة اخذوا من السكينة والله سمع علمه فيل سميع ما يقول ما تقول علمه ما يفرق
وقيل سمع لما يقول المشهور عليك كذا النبي عليه السلام اصله من المصنف في كروج الى المشرق وانتشرت
عليه الانتصار ما كروج وقيل هو النبي عليه السلام والمعنى سمع ما يقول للمؤمن علمه ما يصير على وجه الملاح
له والتركيب ادهم ما يصان فيك او يشاهد في خبر الانتصار في سبيله من كروج في حمارته من الاوس وعوان
عباس وخابر من عبد الله وعبرها وقيل الطائفتان قوم من المهاجرين والانتصار السدي حرج النبي عليه السلام
نوم احد في الف حرج عبد الله في اربع بلماميه وهو سحرته وعلم الله في سبيله فمما وقع النبي عليه السلام
ان حرج سمع الله انهم في السبل ولم يفسدوا السبل اكره ان يحاسب وكذا هو في اللغة ولقد نصرت الله
مدر واني اذ له بدر ما سمى باسم صاحبه عن السعي الوادي وعبره هو اسم للوضع غير مفعول ومعنى اذله
ظليوا القدر وكانوا في ارمي بدر بلماميه وضعه مختبر ويوم احد الفاء ويوم حنينا في عسرا الفاء وكانت يوم
بدر سبعه مسمومين من ايمانهم عشرين شهرا من الهجرة واحد على راس احد وثلاثين شهرا من مقدم الهجرة
النبي عليه السلام المدينه يوم السبت للثمن من شوال وحينئذ سمعته فمات للثمن من شوال اذ يقول المؤمن
ان تكلم ان تكلم ركب سبيله الف هذا يوم بدر وكان يدعى للمسلمين ان كور من حمار كارت في عهد المشركين واعتما
لذلك فصل لم يكلم ان تكلم ركب سبيله الف هو الملكة التي قوله مسمومين روي معناه عن ابن عباس واكن
ان عباس لو هائل الملكة اليوم بدر وانما كانوا في غير معرته وهذا وقيل ان قوله ان تكلم الى قوله مسمومين
في يوم احد وانما وعدوا يوم بدر بل كرههم بالف من الملكة مودعين وامدحهم بما فاداه ولقد نصرت الله بيدر
وانتم اذله اي ظليوا يوم حرج الى ذكر اخر فلما قروا وحالوا النبي عليه السلام لم يدرهم لفتي الحسن كان العدد
خمسة الاف وقيل كانوا ايمانهم الف ومعنى مسمومين معلين ولا ان عباس وعبره كانت حليم معليه بالوصف
في نواصيها واذ ناهيا هسما من غوره عن اسيرت الملكة يوم بدر على جبل بلو وعليها عام صفرا الهاج
كانت سمها في عامي ايضا وقيل مسمومين بالفتح موملين في القبل السابحة وذلك يرجع الى السبها وهي
العلامه وكانوا يعلمون القبل اذا ارسلت في المرحى للاختلاف وما جعله الله لا يشوي لك البالد وهو
الملكه والوعدا والامداد ودرج عليه فمدر كذا او التسميم او الازال او للعد على المعنى لاجل خمسة الاف
عدد وما انخر الامم عند الله هي نصر المؤمنين والادخل في نصر الكافرين لان ما وقع لهم من علمه ما هو املا
محدوف عند لان وهو عاقبه وحرسا لم يقطع طوقا من الذين كفروا عن الله اي ولقد نصرت الله بيدر
لم يقطع طوقا من الذين كفروا وقيل المعنى وما انخر الامم عند الله لم يقطع طوقا وفي الصدر ذلك النذير
لم يقطع طوقا والمراد به من نصر المؤمنين يعني من قبل من المسمومين يوم احد وكانوا ايمانهم

رجلا ومعنى فكسبهم كرم واصله فيما ذكره نصر اهل اللغة فكسبهم ما كسبوا ما كسبوا ما كسبوا
الذال تا واخانب المصنف لامل وقوله ليس لك امر في الاية من ان قوله اوسوب عليهم معطوف
على قوله لم يقطع طوقا وقوله ليس لك امر في الاية من ان قوله اوسوب عليهم معطوف
فيكون الملوول ليس يكون ما يرد به من التوبة او العذاب الا ان لسنا الله ذلك وهو على اضمار
فاما اصابع ذلك فانه قوله ليس لك امر في الاية من ان قوله اوسوب عليهم معطوف
من ان يامرهم او يامرهم ليس في الامر ان يتوبوا هو قولك كرهت عصبك وقوله والله ما في السموات
وما في الارض من احد متصل بقوله ليس لك امر في الاية من ان قوله اوسوب عليهم معطوف
لعمري نشاء بعدد وبقا وقوله وانها النار التي اعدت للكافرين وتعدم القول فيه والخبير
الله والرسول ذكر الرسول عليه السلام رماه في التبيين والباخذ والتغلب بان حاحه كفاه
الله عرجل وان حاحه الله في بعض ايامه مع معصيه الرسول ليست بطاعة وحقه عوضا
السموات والارض حال ان عباس نفرت السموات السبع والارضون السبع كما في الباب فبها
على بعض بدل عوضا كنه والاصف احد طولها لا تساعه والمعنى عوضا كره السموات والارض
كما حال في موضع اخر محذوف وسالت اليهود عمر رضي الله عنه عن هذه الآية وقالوا ان يكون النار
فقال لهم عمر انهم اذا احاطوا النار ان يكون الليل واقفا كالليل ان يكون النار فقالوا القدر تحت كفاي النور
وروي بخلاف ذلك عن النبي عليه السلام قوله اعدت للمؤمنين لا تسع ان يدخلها من السبي هذه الصفة
والاطفال والحاضر لانهم نفع المكلفين الذين ينفقون السوا والاضا والامن على الناس اي في البصر والعسر والكلهم
التيك اي اكا بعونه واصله من كلفت الفتواد املاتنا عم سددها والعاقبة عن الناس اي اذا حملوا
عليهم او العاليه الناس هاهنا المالك والله كتب الحسن ان يثيبهم على احسانهم والذين اذا انطوا
فاحشه او حملوا انفسهم اليه الفاحشه هاهنا الزنا عن طاهر عبد الله وعبره وقيل ان الآية نزلت
في بني النضير حرب على عمره لم يدم على دينه ما علمه النبي عليه السلام ما حبر نزلت وقال رسول الله
صلى الله وبني حبي يفسد سكرى وانزل الله ام الصلوة كرمي الكفار من السبل ان كسفات لدهن السبلات
وقوله او حملوا انفسهم في الاية من الصغار ذكره الله اي ذكره بالاستغفار وقيل ذكره واعقبه فاصروا
على ما فعلوا وعلو على اصل الاصول في اللغة اعقاد النبي وهو من الصر على الشيء اي الربط فناداه
الاصوار على الاية من الصغار ذكره الله اي ذكره بالاستغفار وقيل ذكره واعقبه فاصروا
اي فعلوا وعلو على اصل الاصول في اللغة اعقاد النبي وهو من الصر على الشيء اي الربط فناداه

والوقت على هذا على قول خابر وقوله معه رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهو العمل بهم او قيل من هم وما صنعوا من عذرهم وما استكانوا لما اصابهم من الكهادر
والاستكانة الدلة والكسوع واصحابهم استكانوا استمعوا الكاف صولت منها القس
ومن جعلها من الكون فهي استمعوا عالة والاسنة بمعنى الابه وقوله وما كان قولهم الا ان قالوا ربنا
اعز لنا دون ربنا اي صغير دون ربنا واسرافنا في امورنا كبرها ونبت اقلنا اي على ذلك وفي قول عذرك
فانهم الله تواب الدنيا يعني الصبر واحد العزيمة وحسن ثواب الاخرة يعني ما اعتد لهم في الاخرة ما انزل الله
امونا ان نطعموا الذين كفروا يعني مسوكني العرب وقيل اليهود والنصارى بل الله موكلهم مني ليرحم
سبلهم في ملوب الذين كفروا العرب قال السدي وغيره هم اوس سبيز واصحابه بالروح بعد احد
لا سبيل المسلمين فاهي الله الوعد في قلوبهم حتى ابتلوا واحدا من قومه ما لم يترك سلطانا اي حجة
واصل السلطان القوة فاحكم نفسه بما اتى به بالسلطان ولقد صدق الله وعدا كسبونهم بانه
قناده وغيره معنى كسبونهم قتلونهم واصله من اكسب الذي هو الادراك باكاسه بمعنى حسه اذا
قتله ابتكر حسه ومعنى بانه يعلمه حتى اذا قتلهم اي جنتهم وتنازعهم في الامور بعد ما رماه
حين قال بعضهم لبعض انهم الغيايم وقال بعضهم بل نبي في مكاننا الذي اوتى النبي عليه السلام بالنبوة
فيه ومن بعد ما اتاكم ما تخبون يعني والعلية التي كانت للمسلمين يوم احدى اول امرهم منك من بعد
الدنيا اي العزيمة ومثل من ريد الاخرة اي الاحريم من كل عنهم ليقبلكم اي بعد ان استولت عليهم ولقد
عفا عنكم اذ لم يستاصلكم واكتاف قتلهم جميع وقيل للامه الدوحا هو ما هو بانه اذا
تصدروا في التلوز على احد الاصعاد لا يتدلى في السوا القسي اصعد في الامر اذ امعوا لا اصعدا يكون
في المستوي من الارض والصفود في المرتفع فكان الاصعاد العاد في الارض كالاعداد الارتفاع قناده
والرمع اصعدوا يوم احدى الوادي ابن عباس واكسر صفدا في احدى قرارا وهذا على قراه من قول
تصدروا وكوران يكون صفودهم في اكل بعد اصعادهم في الوادي ومعنى المعنى على قراه من قول تصدروا
والرسول يدعوكم في احوالهم قال ابن عباس وعبره كان دعا النبي عليه السلام اي عباد الله ارحموا
فانما لم يحكمه في احوالهم وعبرها التمه الاول القتل والخراج والثاني الارحاء رسول النبي عليه السلام
اذا صاح به السيطان واصل الاول اسفهم على قوت العزيمة والثاني الخالاغ اي سفير عليهم في اكل
والباصل هو معنى على وقيل بمعنى مع وقيل على بابها والمعنى انهم دعوا النبي عليه السلام كما انتم
اياء فانهم بذلك التمه ما اصاب منهم اكسر معناه يوم احدى يوم بدر في التمه لو ابا انما سبي

حوالته دنا على ما قدمناه وقوله لئلا تكونوا على ما فاني من الغنيمه واما ما انزل من الله من اللام
من الكلام معقولة بقوله فاطمكم عما لم وكوران يكون معقولة بقوله ولقد عفا عنكم يوم اكل عليل
من قولهم امه لغاسا الامر والامه نسوا وبولت الامه المذكورة هاهنا يوم واحد يعني طافيه
من المؤمنين الغناس والحافيه فذا هم مع السهم يعني المناهضين في الواو في طافيه واواكال بمعنى طافيه
مطهر بالله معبر اكل كاهليه يعني ما خنوه من الصم لئلا امر النبي عليه السلام يقولون هذا الامر الامر
موسى اي يقولون ليس لنا امر الكفر الذي وعدنا محمد بن سي وقيل معناه يقولون ليس لنا امر احوار
شي انا احواركم رهن بل على ذلك قوله على اخبارا عنهم لو كان لما من الامر سي ما فعلنا هاهنا
ويروي ان الذي مال ذلك عبد الله بن ابي ومعه من قس على الرسول العول وغيره فان الامر لله
اي نصر من ليقا وكذا من ليقا كهور في القسم ما لا تدور لك يعني في الشك والفاق ولعل الله ما
في صدوركم ولهم ما يولونكم فرض عليل العمال ومعناه انه ابتلاههم ليعلم لهم من ما خفونه ولقد
منهم العمل الذي عارون عليه وقيل هو على حرف المضاف والمقدر ولسلي او ليا الله ويح
ما في قلوبكم اي يذهب ما اصرم من العسكات انكم فاحصين وقد تقدم ذكر التخيير ان الذين تولوا امك
يوم النفي احمار انا استولم السيطان نصر ما سبوا يعني وروى عن المسوكون يوم احدى عن عمر رضي الله
عنه وغيره السدي هي وروى الى المدينه في وقت الهرمه دون من بعد اكل من له في قوم باعياهم
واما ما عن النبي عليه السلام في يومهم بلنه ايامهم اصرقوا ومعنى استولم اسعدني ان يولوا وقيل
ذكرهم السيطان دونهم فكر هو الموت وهو معنى نصر ما استولوا على هذا الماويل وقيل معناه
حبسهم العزيمة وجوهم على اكوه ولقد عفا الله عنهم اذ لم يعا حليم بالعقوبة عن ان يخرج وانريد
وقوله ما بها الذين امنوا لا تكونوا كالدن كفروا يعني بالذين كفروا المناهضين كالذين كفروا وقالوا في السوايا
التي بعث النبي عليه السلام اليهم معويه لو كانوا مكرها ما ماتوا وما قتلوا معني المسلمين ان يقولوا امثل
قولهم وقولهم اذ اصرقوا في الارض وهو ما مضى لان الكلام معني الشتر من تحت كان الذين منهم ما غير وقت
توقع اذ اموقع اذ كما وقع الماضي في اكل موقع المستقبل ومعني صرخوا في الارض فاعرفوا العمل الله
ذلك معنيهم في قلوبهم اللام معقولة لئلا يكونوا من قولهم او يكونوا المعني ان يكونوا مثلهم ليجل الله
ذلك خبره في قلوبهم واكسر على ما يفونهم من الكفر والعزيمة مما رجمه من الله لنت لهم ما
صله والمعنى قد والله ابن كيسان ما نكره في موضع حر بالباور محمد بن ابينا ولو كنت في حيا
العدا كما في القس اب السبي اكلوا واعلم بها القس القاسه العذب وجمع من الصمد لئلا يتوهم

معنى يعنى النعاس هو ان النعاس ان كان يدور من امته فليس المثل منه في قدره ما يستحق ويستحق
عن قدره عنه والى ان يعنى ان النعاس ان كان الامر كله لله من نصيب كل من كان له الامر
وهو يعنى اجمع في الاحاطة والعموم وجمع لا يكون الا بالكل ومن رفع على انه مفضل والله اكبر لهوى ذلك
الابتداء في قوله تعالى وكلتم انتم يوم القيمة فورا وحسن الامتلاء لان قوله كلاما وكانه اسع به ما قبله
فما عجز له ما حوى باكثر وقوله لو كانوا عواما من جهة حار ان يكون كقفا من غزا على ما سئلوه من جهة
الشدة كراهة الصعوبة وحار ان يكون اذ عونا محرفا لها المائدة كما قالوا ان حوى باكثر من الله
ومع المم وكسرها من حيث وانه لسان تعالى ميت موت وموت فموت فضل الفضل وموت كانت مثل
صفت كانت وجوابها كراي قوله ولين قلتم او معتمدون واسمعى عنه كواب القسم في قوله لمعنى
من الله وكلنا اسعنا كواب القسم او ان لم صدر الكلام ونهزم فمار حمة من الله وقوله ما ذا عزمتم
من نعم التا فان الله تعالى لسان العزم الى نفسه اذ هو بهدائه وبوقفه كما قال وما ربيت ادرهيت ولكن
الله ربي ومعنى الكلام فاذا ارسلنا امرا على به **في قوله تعالى**
وما كان لى ان فعل الى قوله والله ميرات السموات والارض والله ما العلون حبلوا الاحكام فيه والسمع
النفوس **من** قال ان النعاس وعبره كانت في الغمام يوم بدر قطيفة خمر افقدت
فقال النعاس لى ان فعل الى قوله وما كان لى ان فعل النعاس الى القسم الى عليه السيل الطلوع
معرفه الله عز وجل وحما كل وقيل هو امر من الله تعالى لى عليه سلب جميع الوحي هذا على قوله من فاعل ومن
قوا فاعل حار ان يكون المعنى يوجد عالا او يسب الى العلون او يكون من اعلى الله اذا حدث سببا من المعنى
يعبر عنه اذ حار القيمة اكس مع فعل حار ووجه احصاى النعاس الى السيل يدرك المعنى ان
حار من والغيره العظيم كجانية وان امر الغمام اليه واصل العلون من العال وهو حول المادي اصول
السيل كجانية يكون في حفا من غيره وحده الواجب كالعلل وويلل باب عما على يوم القيمة قبل ناني
به حاملة على ظهره عن ان عباس وغيره وروى معناه عن النعاس الى السيل انهم اسع رضوان الله كجواب
لسمي من الله اكس والى الى المعنى انهم لم يقل كن على الجاح المعنى انهم اسع رضوان الله كجواب
سبيله كن في النعاس من الله بالفوار منه رعيه وحيل هو عام في الطاعات والمعاصي هم درجات عند
الله قال كجابه من الله لم درجات غيره هم درجات ومفاه ان كجابه من الله والمارادراك
ما علمنا كجابه من الله درجات وقيل نواذبه احلى هو من اهل الكنة واهل النار ما لما واهل التواب
ولها واهل العقاب من لادرا مع رضوان الله حاصه احوان منها كنه مفادله بغير

اعمالهم لقد من الله على المؤمنين اذ هبت الله رسوا من انفسهم الا انه فعلى كون الرسول منهم ليعرفوا
حالهم والى على علمهم طوبقته وقبل لبثتو فتم به وحل لبثتو على علمهم النعاس منه وقوله او لما اصابك
مصيبة الى قوله قل هو من عند انفسكم يعنى انهم فعلوا يوم بدر سبعين اسرا واسمى من نصيب منهم
يوم احدهم عن فليم ان هذا لى من ان هذا وكى لعل في سسل الله ما هو من عند السيل يعنى ما لفته
الرماء وقال صلاه والربع من اسر يعنى سوا الم السى عليه السيل ان يحوا العبد ان ادا والا فامه بالمدينة
وما ولى ما في الروا الى باها دى حاصبه على صى الله كنه هو احصاى هذا يوم بدر على الفسل
وقد سئل لى ان قاذيم الاسرى قبل سئل على عذبة معنى من عند السيل على القول لى ان لى من يدرك
وعلى القول الاخير باختياركم وما اصابكم يوم النقي كجابه من الله دخلت العال خبر ما الى معنى
الى لى سببه جواب كراي حمت كل من عطاها الفسل الصلة كنه طعة بالفعلة الشنوط وقوله تعالى
فانلوا من سسل الله او اذ فغوا طال السدي وان حرك المعنى ان نفايا واحدا وكبر واسوا ذنا والو الوفا
فانلا اسعنا كراي لى علمنا انه يكون بليك وبنهم فلال اسعنا كراي وابل ذلك فمار وى عبد الله من الدين
وال لى نفايا فابلوا من سسل الله او اذ فغوا عبد الله من حرام من الله يوم بدر منهم للايمان
يعنى ما اظهره وكانوا قبل ان يظهر واذك في جاهر احوالهم الى الايمان اقرب هولون ما فواهم ما قبل
اذ كبر بالقول عن الفعل الا عفا وبعبره الدين والوا الاحوانهم وقدروا عن عبد الله من ادى واصحابه
اذ قالوا والوا عونا ما فعلوا يعنى من مل يوم احد فقال الله تعالى لى ادر واعر السيل المرب ان كنتم صادقين
اي كجابه الاسباب التي فيها الهلاك لى من صا دقير في اكل العزوبها وقوله بل احبا عذر ربيهم رزوز
اي لم حجت يعلم ربيهم دون الناس وليس عند على معنى القرب في المسافة وقوله وليستبشرون بالدين
لم يحقوا بهم من طقتهم الا انه قاده وان حرك اي هولون لى احوالنا لعلون كما علمنا مصون من التواب
ما اصبنا السدي يولى السهد كتاب فيه ذكر من ندم عليه من احواله ليستبشرون كما ليستبشرون
اهل العايب لقد ومنه في الدنيا ليستبشرون رعيه من الله وفضل الفضل اهل في الغة وفضل دليل
على انسا عها وانما ليستبشرون كنع الدنيا وقيل حا الفضل بعد الغة على وجه التاكيد وان الله اصبح
احوا المؤمنين لى ليستبشرون بان الله الذي اصحابوا الله والرسول في نور ما اصابهم الفوج ان عباس
وغيره رجع المشركون يوم احد من الروح الى جلا الاسد هو ملين الرجوع الى المسلمين يدعوا لى علمهم
اصحابه الى الخروج ما تابوه فخرج الى جلا الاسد وهي ما نية امبال من المدينة والى الله العزم في فلي

المشركين وانهم من غير قتال وكان حوجه عليه السلام الى حر الاسدي يوم الاحد في يوم احد وروى
الابن نزلت في رجلين من بني عبد الله قاتلا في حربه وروى جامع السعدي عليه
السلام الذي قال ان الناس قالوا في الوافدي وعبد الناس فاهنا نعم من مسعود الاسدي في المسلمين وهم منصوصون
الى بدر الصغرى لموعدا في سفينتين سنة اربع وكانت احد في سنة طت فقال لهم ان الناس قد جمعوا اليكم
فمن اناس فيهم واصحابه وقد قال المجاهد كان ذلك في بدر الصغرى السدي هو اعوان في قوله جعل على ذلك
ابن عباس وقضاه لم يركب دسم ابو سفيان واصحابه ليقبضوا المسلمين على اتباعهم فوجدوا احد حبرا والزوج
البيهم وقوله فانقلبوا بعد من الله وفصل لم يمسسهم من قبل يعني انهم فرجوا الاسدي في يوم واحد وقبل
لعمري اصحابهم من بدر الصغرى وقد اعوانا باعوانا ولم يلقوا احدا والنعمة كفاية عدوهم والفضل ربح في مناكرهم
اما ذلك السطاح كوف اوليه قال ابن عباس وعبدوا المعنى كوف اوليه اي كوف المؤمنين الكافرا وحسين
والسدي المعنى كوف اوليه المناقبين وقيل الذين ارادوا عن الاسلام والاحسن الذين كفروا اما على لهم جبر
لانفسهم لانيه الاملاطول المدة والمعنى يقول انما هم لمعلوا بالمعاصي لانه جبرهم ما كان الله ليدبر المؤمنين
على ما اتم عليه حتى يبرأ كل من الطيب قال المجاهد وان خرج اي المناقير الموقر مناد والسدي الكافون من
المؤمنين وما كان الله ليطاع على الغيب اي ليجزى من سبل ومن يموت على الكفر قال السدي قال المعتزون
ان كان محمدا ما فاطمه من نوح ومن كفر فموتت الابه والاحسن الذين يحلون ما اياهم الله الابه المعنى وال
حسين يحل الذين يحلون هو فاصله فاصح المحل وهو يقرأه الياء والتاء فموتت فماتت السدي المراد بالحل
في الابه حاكم بالانوار وسئل الله ومعهم التوبة ان عباس على اهل الكتاب مما عذرهم مردوا النبي عليه السلام
وصفة في كبر عن النبي عليه السلام ما من رجل له مال على رايح ماله الا طوفه يوم القيمة في ساعا
اقوع ثم ملي الابه والله ميرات السموات والارض جاعلا ما فيهن العرب وليس على احد انقال الاملاك بين
المخلوقين لان الله لم ير ما كان لا يشا كلما ه

الفرق
ان كبروا ونعموا وعاصم يقول لعن الياء ومع الغير والمناقير يعكسه والاحسن الذين قتلوا في سبل الله
روي عن هشام عن ابن عباس ما جاء في كسبه وهو ضعف والمناقير بالتا وتشدد الياء من قبلوا
ابن عباس وكذلك قد حسروا الذين قتلوا في الانعام وسددوا ما عونا ما قتلوا ما ساع عن ابن عباس وسددوا قتلوا
وقتلوا ان كبروا ونعموا وكذلك قتلوا ما نوا في الحج وحفف المناقير جميع ما الله الاصبع احرا المؤمنين
فوا الكساي بكسر الهمزة ومع المناقير ياء والجرنك نعم الساو كسر الراء وكذا ما انشبهه في كل القرآن

الاخوة للكونهم الفرع الاكبر وانه يعنى الياء ومع الراء وكذلك فوا ساير الفوا في جميع القرآن والكساي
الذين يحلون في الياء حره فيها والمناقير بالتا فاما الاحسن الذين قتلوا في حربه وروى جامع السعدي والكساي
بينا والمناقير بيا ولما فلا تحسبهم هم الذين كبروا ونعموا الياء والمناقير بتا ومع البيا حتى تمت
حجروا الكساي حتى يعمروا من بعد ذلك في الانفال والمناقير بيا من ماز ان كبروا ونعموا بالعلمون حبري بيا
والمناقير بتا **الاعراض** لعدم العمل في فعل ان اخوف عليهم موقع ان نصب
على تقدير يستيسرون من الخوف عليهم فذلك وان الله اصبع احوال المؤمنين فيخرج ومن كسر فعلى
الاستيفاف كوف اوليه اوليه معقول على معنى كوفهم القدر ويكون على تقدير كوف اوليه وقد قدم
ذكره ومن قوا حركتك معناه لا تحطك حركتها ومن قوا حركتك معناه لا تحطك حركتها ومن قوا حركتك معناه
الرجل وحركته اذا حطت فيه حركتها ونعم العرب لقول حركتها وحركته حكاها كليل انهم لم يصروا الله
شيا اصعب قوله شيا لوقوعه موقع المصدر كانه قال لصروا الله صرا وليلادوا كذا وكذا اسما على
قد يوحى اليه كانه كانه قال لصروا الله لصرى والاحسن الذين كفروا اما على لهم حبر القسم من قوا
بالياء الذين قتلوا في حربه واما على لهم حبر القسم من قوا لصروا الله لصرى والاحسن الذين كفروا اما على لهم حبر القسم من قوا
وحبر حبرين وكوران قدروا والفعل مصدر والاحسن الذين كفروا اما على لهم حبر القسم من قوا
ومن قوا بالتا فالعقل هو المحاطب والذين معقول حسب الاول فان وما بعد هذا بدل من الذين وهي لصد
مسد للمفعولين في السد لولم يكون بيا والاصح ان يكون اوه وما بعد هذا معقول انما يحسب ان المفعول الثاني
في هذا الباب هو الاول في المعنى لان يصر محذوف فيكون القدر والاحسن من الذين كفروا وبعد ما
والفعل على هذا مصدر وان لم يذرح حذف صلت لم يصلح ان يكون ما والفعل مصدر لان الذين كفروا ليسوا
الاملا وقيل ان الكلام لم يقرأ بالياء محمول على الذكر بعدد والاحسن الذين كفروا اما على لهم حبر القسم من قوا
ان مسد للمفعولين حسب الثاني في ما عقلت فيه معقول بان يحسب الاول وقوله والاحسن الذين يحلون
اما الله من قوله مرقا بالياء فالذين قتلوا في حربه معقول حسب الاول لان الله الكلام عليه وهو فاصله
وحبر لمفعول ثاني يحسب القدر والاحسن الذين يحلون ما اياهم الله من قوله العمل هو خبر المم محذوف
العمل لانه ليحلون عليه ومن قوا بالتا فالعقل المحاطب والذين معقول اول على تقدير حذف المحاطب
وهو فاصله وحبر معقول باني حسب والقدر والاحسن الذين يحلون ووجهه والاحسن الذين يحلون
بما اتوا والاحسن من قوا اجمعها بالياء فالذين قتلوا في حربه معقول حسب محذوفان قال السعدي عنهما
لان قوله محلا كسبهم معناه من العذاب بدل من الاحسن الذين قتلوا في حربه والذين قتلوا في حربه

لا يحسن الدين يفرحون بما اتوا ويحزون ان يحذروا عالم يفعلوا انفسهم بمقارنه من الدواب وانفسهم
 مفعول اول ومقارنتهم في موضع المفعول الثاني من قولها بالتماما لما على المحاطب والدين مفعول
 اول وحذف المفعول الثاني لانه مقارنه من الدواب عليه وكذا البدل على هذه القراءه لا الفاعلين
 واحد وكذا ان يكون مقارنه من الدواب هو المفعول الثاني بحسب الاول على تقدير المقدم ويكون
 المفعول الثاني بحسب الثاني محذوف لانه الاول عليه فالقدير احسن الذين يفرحون بما اتوا ويحزون
 انفسهم ان يحذروا عالم يفعلوا مقارنه من الدواب فلا يحسنهم مقارنه من الدواب محذوف فاذا
 قدرت البدل والفاي فلا يحسنهم واليه ومن قول احسن الذين يفرحون بما اتوا ولا يحسنهم بالياء
 فعلى ان مفعول حسب الاول محذوف لانه ما بعد ذكر عليها والايح البدل على هذه القراءه لا خلاف
 الفاعلين وميم وميم وان كان **القول في قوله تعالى** لقد سمع الله قول
 قول الذين قالوا ان الله يعبر عنكم اعني الابرار السوره الاحكام فيه والشيخ **التفسير**
 هذا قول قوم من اليهود قالوا على وجه الارواح من موعود من ذ الذي يعبر الله فوصا حسنا ومعني
 سكتب ما قالوا اسخارهم عليه وقبل سكتب في كتاب اعمالهم وقوله الذين قالوا ان الله عهد
 اليها الا يوم لم يسلحوا في ناسا لفران تاكلمنا النار على ذلك ما كان على عهد بني اسرائيل من ان يفرق
 فويلنا فصل منه نزلت من السماء نار فاحرقته فاعلمهم الله انهم كفروا بفعل من حاتم نفي بدلا بابهم والفران
 بولان مما سرف به واصله المصدر كالرجحان وكجهم سمع به لسمع المقرب به فان كذبك قد كذب رسل
 من ملك هذا نفيه لشي عليه السيل والبر الكتب واحدا من روت الكتاب اذا كتبه واصل
 التوراة التي في الكتاب منه ان الوجود فيه وجمع من التوراة الكتاب واما معنى لا خلاف اصلها ولقبيها
 والكتاب المنير اي الله اذ الى اكي فخرج عن النار اي يحى عنها بعد فاراي طهر بالعلم الدائم
 واصل التوراة الخاف لسلون في اموالك والفشل يعني بالاصاب والسمع من الذين اتوا الكتاب من قبل
 ورا الذين استوكوا اذا كتبوا لشي سمع ابو بكر رضي الله عنه يورد في قول حنن سمع من ذ الذي يعبر الله
 فوصا حسنا او هو من مفسر في قوله فسكاه الى التي عليه السيل فويلت لانه قيل ان ما فيها فخاص
 اليهودي عن عكرمه وقيل كعب من الاسرف وقيل حى احطت به اليهودي نزلت في كعب بن الاسرف
 كان نحو النبي عليه السيل والمسلمين وكثر عليهم المسركين حى قبله محمد بن مسله عليه السلام ان خروج الاذي
 ما كان يسمونه من اليهود من قولهم عكر من الله ومن النصارى من قولهم للشيخ بر الله ومعني في امور
 سد ما عدا حاد او اذ احل الله فسوا الذين اتوا الكتاب لنفسه للناس والابا

وعبره في اليهود وقيل مع اليهود والنصارى قال الحسن وقيل مع كل من اتى على من الكتب كحسب
 عرجون ما اتوا الله فلا اكدرني هي المباسم عرجون ان فعل مع الاخذار للشي عليه السلام ما ليس عليه من الامان
 وان يحذروا على ذلك ان يحسبهم قوم ساء لهم السيل عليه السلام عن مكنونه وحرفه وفوجوا بدلا واحدا ان يحذروا
 بذلك عليه السيل في قولهم عرجونا حيا على الله وقالوا احبنا الله واجاوه وقيل هي اهل حذروا النبي
 عليه السلام وقالوا احبنا الله تعالى كذبهم ان يحسبهم احبوا اليهود لعرجونا اخذوه من الرضا ويحزون
 ان يقال لهم علماء ونسوا علماء وعنه ايضا في اليهود لعرجونا اذ انهم من النبوه ويحزون ان يحذروا عالم
 يفعلوا لانهم يقولون يحى عدا من اتواهم وهم مخالفون له وهذا القول ان يحسبهم على قرانه لانه لير ما اتوا
 والله ملك السموات والارض هذا الاحتجاج على الذين قالوا ان الله يعبر عنكم اعني الذين ذكروا الله فاما ما وقعوا
 وعلى جنهم قال انهم موعود يعني بذلك الصلوه عبره يعني ذر الله على كل حال ريبا ما حطفت هذا اطلاقا اي يقولون
 ريبا ريبا الذين ذكروا النار فاحرقته اي اذ كتبه سمعنا ما دبا اي نيامنا وقال الذين حرج وان يفرحوا بحسب
 السيل محذوف الفان واليس كلم سمع النبي عليه السلام واللام في والامان بمعنى الى والابرار جمع برا واصل
 من الاقناع فكل البر منسحق في طاعة الله ومنسحق له رحمه الله وقوله وانما ما وعدت على رسلك اي على السنه
 رسلك وهو وعد من امن باحدة فقالوا ان يكونوا هم وعدت لانه على حقه العباده واحمرح وقيل
 سالوا ان يعطوا ما وعدوا به من النحر على عذرهم مع ما اسخارهم لفرهم اي احابهم وقوله من ذكروا اي حطت
 من اللبا كذا لا يلهي حرق النفي الكون في النفس كذا حرقها لا يلهي حطت بلعني اصل الكلام الله وانما حرق
 اذا كانت باكد الحرق فكل من يعبر في التوراة والاحكام والنصره سنة ذلك في كل ان سب قول ذلك
 قول ام سلمه ما بال رجال يذكرون في الهوى دون النصارى ذلك هو كاهن من روم وحين النصارى
 حسن اكرام وهو ما رجح الى العامل من حوا عمله من باب يتوجب له نيك نيك الله كبروا في التوراة متاع
 قليل يعني سلامتهم في تعليمهم في اسفارهم مناع قليل اي تعليمهم مناع قليل المتاع ما يحل الانفاق به لكن الذين
 اتوا ربه اسدرا ليعبدوا كلامهم فانه معنى النفي لا ما بعد من تعليمهم في التوراة كبروا متاع وان من اهل
 الكتاب من روم والله لا يه روي ان النبي عليه السيل لما صلي على الحافتي ورجع عليه كلام ذلك المصنف فترت
 الاية والله حازر من عبد الله وعبره حازر وان خرج فيهم اسلم من اهل الكتاب كابر سلام ويطايره وقيل
 نزلت في ارضهم حلا منوا النبي عليه السلام منهم اثنان وثلثون في اكنة ان يكون من كبره وكنيته وكنيته من الزوم
 حاسن الله اي من ارضهم من الذين اتوا الصلوه واصاروا رايهاوا الى الكس وقيل في
 المعني اصبر واعلى طاعة الله وصاروا لعل الله ورايهاوا في سبل الله وعوا في اصبر واعلى الجانب

وصاروا على الصلوات الخمس وابتغوا العدا لله في سبيله واتقوا الله اي لم يوزوا بالجهاد من غير تقوى محمد كعب
اصبروا على دسك وصاروا على عدلهم وزانوا على اعدائهم ربي اسئل اصبروا على الكهاد وصاروا العدو
ورابطوا الكيل على العدو وابتغوا الله على الصلوات اي ابتغوا بها اصل الرباط من رباط الكيل
في العور وفكر هو من رباط النفس في التغير لغيره وحاف الكيل التي عليه السيل كان ان انتبه من نوحه فزا

الفرار

ان حلو السموات والارض ان لا خلف المعاد
حرمه سيكتب ما قالوا وطلبهم بالرفع بالرفع وهو الاله الماتون سيكتب وطلبهم بالصب وطلبهم بالنور وغيره
هم من سيكتب بالنور وطلبهم بالصب وطلبهم بالياء على النفس في اعم الاثر فان ان عامر السواد والبر
بريانه ما وروى عنه هشام وياذبا في الكتاب ايضا الا عشر ذابغة الموت بالنور والصب ليبيته للنفس
ولا تكمنه ان كبر وابتغوا الله في الصلوات الخمس الذين يخرجون انوا من راكل والنجي
اونوا بالمد سعدان كثير والسلي وتكبرها اوتوا على النفس في الصلوات الخمس بكسر الهمزة والسين وطلبوا
وقالوا وعن كليل بن مصوف باحلاف عنه وطلبوا بالتشديد وقالوا عن عمر بن عبد العزيز وطلبوا وطلبوا
اكسر والنجي وغيرهما انما ساكن الراي ايراني سبي وروى عن يعقوب لا تترك النور اكسبه وكذلك

الاعراب

اصافيه مختلف فمن تقدم اصل من اليك والى اهل نوح نافع وان عامر وحضر حتى الله واسكن الباقون وفتح
نافع اني لعنهما واسكن الباقون وذلك لاختلاف في كل ما اصافه محبة فيما يلقى من مضمونه ان يحضر والاعين
ملعي الكثر بالاسكان نفع نافع وابوعمر وواحد لاني واسكن الباقون وفتح نافع من اصاب الى الله واسكن الباقون
وذلك لاختلاف في كل الاصافه ومما يثبت هذه فوات انت نافع وابوعمر والناقي من اصاب الى الوصل
خاصه وسلام يعقوب في الكالين وحرف الباقون في الكالين وانت يعقوب وسلام والحمد لله في الكالين
وانت ابو عمرو وحقا انهم في الوصل وسلام يعقوب في الكالين وحرف الباقون
اصل في ضم الواو فزان الاسكان فحمت انتا كما وقد حكم بسبويه لاسكان على الامام فانه انما هو حتى
والذي ذكره سبويه ان السلطان على حدة قال في باب ما حكمه الرايد من سائر السبله ويكون
على فعلان فالوا السطان اسم وهو قليل ذابغة الموت والنور والصب هو الاصل والاصافه كعب
لنبتون صمت الواو لانهما الساكنين وحب بالصب لاما واو جميع لا يحسن الذين يخرجون في ما
انوا اي ما اعطوا من الظاهر الذي باهم على جلاله وانوا وانوا على ما تقدم في التفسير وتذكر ان الله
ماما وفعود او على حروف الخوا وعطف وعلى جنهم على املة لان معناه ومطعمين

ما حلفت هذا باطلا ففعلوا له ان امنوا بربك موضع ان نصب على هذا بارا منوا اي لا اضعي الله على
معنى اسحاب لهم ناني والكسر على معنى قال لهم اي بوابا من عبد الله مخدر مودر لان معنى الاطماع انكسبه
النساي النصب على القطع الفواعل على النفس وكذلك القول في قوله نوا من عبد الله والنور اكسبه
في القرون كالشديد لان التي يودها اجتماعا من غير حال والمخرج من من النساي هو حال من المخرج
في اليهم او الله كذلك لا يسبرون ما ف الله منا ملبلا هذه الصور من ملبله
وعندها ما ما اليه باجماع اختلف منها في سبع ايات المكون في انزل النور والاكيل الكليله سوي
النساي وانزل القوان اجماعه سوي الكون والكمه والنور والاكيل كوني بحود رسوا الى النبي الصوا بل
صري حتى تنفوا ما يحبون مردان وملي وساني باحلاف من اني حفر رسيه عدها شبيهه ولم ينفها
ابو حنيفة فقام ابراهيم عدها الو حفر ربي انتفاع وانما لم ينفها من سواها

اسماء من الاجم

من اولها الى قوله قل ان كان فاحشه ومغنا وسببها الاحكام والنساي
مال نصر العلماء ان قوله قل وبث منها رحلة كذا ونساي دليل على ان احسن لا يكون ذكرا او انما وان
النساي اموالهم ولا يتبدلوا اكلت بالطيب قال عاهد وابوصاح اي لا يسلوا الاكرام ما كلال ابو المصعب والزهرى
وعنه لا يظلمون رونا حيا ولا مورا ولا يسمين واما كلوا اموالهم الى اموالهم اي لا يظلموا اموالهم الى اموالهم لا يظلموا
الجميع عن عاهد وغيره اكسر منسوخه لقوله وان كلهم ملوكا وندعهم ذكورا ذلك في المعنى لا
نوح على يملك في سبي سواه عندك وهو حاصل والى على ما بها والمعنى انهم في الاكل الى اموالهم وطلبهم
معنى مع وان حتم الاكسوا الى الساي فكذلك مخاوا في النساء لانهم كانوا يخرجون في النساء
فانكحوا ما طاب لهم من النساء سمى بثلث وراج مال ابن عمار وان جبر وعبرها المعنى وان جمع الاكسوا
في الساي فذلك مخاوا في النساء لانهم كانوا يخرجون في النساء وثلث مخالفة رضي الله عنها
في السمة تكون في حروفها معجبه ما لها واما مردان بن جهم وعمران فليس في صداقها فحسبها
مثل عبيها غيره من ان يحكمهم الا ان يفسدوا فمرا وان نسكا ما طاب لهم من النساء سواها وثلث
عابثهم اسعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم لورقة الابه وانزل الله وتفسيره في النساء الله
فسل فيهم وما سئل في الكتاب والذي سئل عليهم في الكتاب هو قوله وان جمع الاكسوا الى الساي الابه
والث في قوله ويرعبون ان سكرهم رعبه احدكم عن سمنه التي في حقه حين يكون قلبه المال والكمال مالت
فمنوا ان سكرهم رعبا في مالهم وجماله في تمامي النساء الا بالنساي واحل عبيهم من اذا طلاف المال والكمال

وقيل هو مصدر رفع مرفوع كمال التقدير وان كان زحل ثورت متكلل السيب ومن قرأ ثورت او ثورت
احتمل ان يكون بمعنى وقع وكلامه مفعول واحتمل ان يحد حرف المفعول التقدير ثورت وارته ماله كلاله
وتكون نصب كلاله على التفسير او كمال على ان كلاله هو الميت ويحمل الحال الذي لارته ولدوا والدرج يحمل
ان يكون حرفا على تقدير حرف المضاف كما تقدم في الفراه الاولى التقدير وان كان زحل داخل كلاله ثورت
ماله ورثته ولست يدركا والاحتمل تقديره قد كوزا ان يكون حمل المصنف عوضا من المجرور من الاح واصل
احت اجوه وكذلك لصل است بوجه فقام من فعل الى فعل وفعل واكتفا من فعل وجهن ولست الزايمها
لعلامة تاملت قال سيبويه لو سميت بهما رجلا لصرهما معرفة ولو كانت التاليفات لما انصرف الاسم
فال موضع احرامها لعلامة تاملت على الخوا على اكتفاه وذلك لان التاليفات كانت لاندك من الالو
الاي الموث صارتا كانا علامتا تاملت وعلامة التاليفات هما الصبعة وهي ساوهم على فعل وفعل
مفعولن على فعل وان كان واوها قد قبل كون احت من الواو قوله اجوات ودليل ثقت ابدالم التاليفات الالو
وايدالنا احوي من الواو اكر من ابدالم التاليفات صحت جملة على الاكثر وللبين في قوله النبوه دليل لا نفم
قالوا الفهر وهو من التاليفات غير حصار وصيه نصب غير على كمال من المصدر في روي واصافه مزار
الى وصيه على تقدير غير مزار عند الوصيه كقولهم فلان ساجع حرب اي عدا حرب ونصب وصيه
على انها مصدر واللدان ياتيها منكم من سدد النون فيه وفي الحروف المذكورة معه فعلى انه جملة عوضا
من المجرور لان الذي حدثت منه التاليفات ولم اكدت فصار بمنزلة ما لم يحدف التاليفات الساكنة الالف
حرف من هذا المرفوع من الاسماء المتكينة وحمل السدب عوضا من المجرور وانصفت
الذي بالاسماء المهمة في ذلك كما انصفت في الحقير في سج او ايليا واكلا او اخرها الالف والنون والياء
الوايد هي الاخيرة والاولى للتنبيه للبلان نون التنبيه هي التي يلي حرف التعجب او على الفارسي
والايدل يكونها على انها للتنبيه الالو الالو تكرر نظري في مسكنها اللادعاع وهي للتنبيه وحرك
الثانية لو فوجها بعد الف التنبيه واكثر ساكني سكتها اللادعاع الالو ان النون في اخرها حركتها
الفتح فكسرت لو فوجها بعد الف فكسرت هذه الى اخرها معلومها احرر وقبل صدق النون في اللدان
لنصرف من النون الى حرف لا ضافه ونس النون الى الحرف لا ضافه وقد حمل التقدير في ذلك ما يراه على
ما فيه مناه وهو ان تكون النون فيه ردت عوضا من اللام في ذلك او ان يثبت اللام في التنبيه بعد النون في
ادعت اللام في النون على ادعاع الثاني الاول ومنع من ادعاع الاول الثاني ها هنا انه لو ادعع لاصار في موضع

يبيت

النون الدالة على التنبيه لام التقدير فيكون التقدير وقيل ان لام ذلك التنبيه قبل نون التنبيه ثم
ادعت النون على ادعاع الاول وارفع قولها اللدان عند سيبويه على التقدير وما سلك على اللدان
ياتيها منكم فادوها والرفع الاختيار عندك وان كان معنى الكلام الامر انه لما وصل الى الفعل
مكن معنى التقدير فيه اذ اجمع على سى تعينه محو يحوي التقدير في العمل ما فيه ما قبله من الاضمار
فلما تقدم ان عمل ما قبله فيه لم يحسن الاضمار وكوز النصيب انه وان السببه التقدير والتشبيه
بالسبب مثله مثله ومما حافت وفتح الباء هو اسم المفعول ومن شمر هو اسم الفاعل والمغنيان
كاهران وحرف الفهر من احدهما على ما قد فناه وما سدد كره فيما بعد من حرف الفهر اذ اراده الخفيف
ومثله قول في الاسود بابا المغيرة رب امرهم في حنة ما ذكر مني والرها وقول الآخر
ان لم اقلوا بالسوي في فعا وحاف ما ذكر مني والرها وقالوا ما احسرتا وما احل عرو لو قال نساه
وقال سحر في الفهر في ذلك كسبه وقد ذكرته في غير موضع من الكتاب وقوله الاما قد سلف ما
نصب على الاستثناء المقطوع القول في قوله فعلى حرمه على الماهلك
الى قوله وان نكحته بياضها وبوت من لونه احرا عظميا الاحكام والسبع
لا خلاف بين العلماء في جميع ما ذكر الله تعالى في قوله حرمه على الماهلك وما عطف عليه سوى قوله
وامهات نسائك فانهم اختلفوا فيه فقالوا كره ان قوله فان لم يكونوا احلهم لهن يعني في الراباب الحرم
حي يدخل بامهاتهن وان الام حرم دخل بالابنة او لم يدخل هذا مذهب مالك والشافعي واهل العلم اوردوا
عن علي رضي الله عنه انه قال عني بالرجل الابنة والام جميعا وروي اليه هبان جميعا عن ابن عباس وقال
زيد بن ثابت ان كلوا الابنة كلا فاقبل ان يدخل بها تزوج امها وان ماتت موتا لم يزوج الام وعني على
ابن عباس رضي الله عنه انه اجاز انكاح الربيبة وان دخل بالام اذا كانت الربيبة بعد ربه عنه ولم تكن في
حجره واكثر العلماء على ان الرجل الذي يجمع نكاح الراباب والتلذذ والفجور فيجمعهم وقال بعضهم
واكلوه واخذوا السنن وقد روي عن ابن عباس وكاوس وان سارا فلا يكون حراما الا بالجمع وقوله
وان يجمعوا بين الاثنين الاما قد سلف اي الاما قد سلف فانه مفعول لكم والفعول الاما فانه حرام
والخلاف بين العلماء في حكم الجمع من الاخير النكاح في عقد واحد حكمه في ملك المهر عند كسر العلم
حكمه في النكاح ومن كانت عنده احبار يملكون فزوجها في احدها لم يكن له في الاخرى حتى يكرم الاولى
ما كرمه عليه من نكاح او عتق الى اجل او غير ذلك وان وقف الثانية ووقف عليها
بالحرم فزوج واحد منها توكل او نكاح او عتق الى اجل او غير ذلك فادع به عليه وان حرم

وعلى التامه اقام على وحي الاول بان حرم الاول ايضا الثانيه حتى يستفري لفساد وطيه هذا مذهب
 ملك السامعي واقر العلماء وروى عن ابن عباس انه قال في اجمع من الاجئين ملك الميزان حلتها ابيه وحيثما
 ابيه لعمري اجمع من الاجئين ملك الميزان ولم اقل فعله واحدي البتة وانما هو من الاحسن الاما وسلف والاختيار
 لهما وراى ان ينعوا اباؤا والى وكذا قوله او ما ملك اما نيل وقال التميمي ومما كان في هذا حبان ملك كان
 ولا يعرف واحده منهما وقال فاده اذا عني احدهما اراد ان تعني الثانية اعتر الاول في ملك الاجري
 حتى تنقضي عذبة الاول ثم ان شاعني الاخرى بعد ان يفر في نفسه الا لغوب احدهما وقوله واخوانك من
 الرضا عنه مذهب ملكا فليل الرضا عنه وكثرة حرم وهو مذهب ابي حنيفة والحنابلة وغيرهم الشافعي
 الذي يحرم من الرضا عنه خمس رضعات وعمره اثني عشر شهرا وعنها ايضا قالت الحرة لا تسبع رضعات
 وعنها انها الموت او كل يوم ان يرضع سالم من عبد الله عشرة رضعات ان حصل واسمى وغيرهما
 لا يحرم الرضا عنه والرضاع في اكل لبن باجماع والرضاع اكل لبن بعد الشافعي والثوري
 وابن حنبل وغيرهم وروى في ذلك عن ملك وروى عنه ايضا ان ما اكل لبن اكل لبن لشهر او لشهرين
 ولم يفصل وهو من اكل لبن في رواية اخرى ما زاد على اكل لبن لشهر وفي اخرى ما دام يسيرة وتثبت
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يحرم من الرضا عنه ما يحرم من النسب ولا يجوز ان يزوج الرجل ابنته
 من حرم عليه من النسب واكل لبن من الرضا عنه والاحكامه من الرضا عنه والابنت الاخ واما
 بنت الاحن من الرضا عنه واما ائمة ذلك يجمع من الاجئين من الرضا عنه والابنت الاخ واما
 والمرأه وخالتها من الرضا عنه ويدخل قول الله تعالى حرمت عليكم كل امواه فالت انسان
 منها واولاده وارسلت في سائر كل امواه نالها منه ولا حرة وان سفلت ويدخل في عمالك وحالاتك
 عمه العمة وحالة اكله فاعلا من سائر الاح حرمات الا حرم ما حوى هذا الحريم وكل امواه لو
 كانت احدهما ذكرا لم يحل الا حوى الاخر يجمع بينهما هذا حلال واث الحارم من النسب
 والرضاع وقوله والمحصات من النساء اما ملك اما نيل قال علي بن ابي طالب واكرى هو موداة
 الارواح لا كل واحد منهما الا ان يسمى وقال اكرى اصبا سبابا او طائر فلهذا ان يرفع عليهما
 سائرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك موداة ابيه وعمره ان ينعوا اباؤا وسعد وعمرهما
 انهم الا دوات الارواح اذا استوفى عليهما الملك كان نفسا النكاح وكذا قال المسيب
 واخسر في هذا راي نفع الامه طاعتها ومذهب ملك السامعي وان حصل وغيرهم ان نفع الامه يكون

حرم

يوم

يكون خلافا ابو الغالبه المحصات ما هنا العتبات اللواتي احصين عفاهن وهو مردود الى قوله فالحكم
 ما حلت لكم من النساء وقبل المحصات ما هنا جميع النساء والحلل الاستباح او ملك عن وقتل معناه وحرم
 قبل المحصات اما ملك اما نيل لعمري اربع حرم ما فوق الاربع والاحصان في الهوان يكون اما بالاسلام واما بالحرية
 واما بالعتاف واما بالنزوح واصله النزع وهو يكون بالوجه الاربعه واحل لكم ما ورا ذلك ان ينعوا اباؤا والى وقال
 السدي وعبره لعمري النكاح فملا من الخمس وقبل بعنا ما حل لكم ما ورا دوات الحارم من احوالكم فاده يعني
 بذلك ملك التميمي خلاصه وقال بعض اهل العلم من يري بيع القرآن بالشه ليع الله من هذا على سبيل نفعه عليه السلام
 اجمع من المراه وعنه ما وس المراه وظالمها والعنف والكالين وما حرمه على النساء من جهة الرضا عنه وقوله فما
 استفتيتم به منهن فابوهن اجورهن فرفضه قال ابن عباس وعائشه رضي الله عنهما وغيرهما المراد بذلك المنفعة
 التي كانت مباحه لم تنكح قال ابن عباس في بيانها التي اذا اطلعتم النساء طلعوهن بعد من ورا ان المسبب
 نفع المنفعة اية الموارث لان المنفعة لا ميراث فيها وانما هي ان يقول ان تزوجك يوما على انه لا عمة عليك ولا ميراث
 بينهما والطلاق ولا شهود ولا ولى وقيل اما النكاح المنفعة بالجنس الثابت عن النبي عليه السلام فيهما وعن ابن
 عباس ايضا ان قوله فما استفتيتم به منهن يعني به النكاح وان لها الصداق كما اذا دخل بها ونحوه قال مالك وذلك
 عليه قوله ولا جناح عليكم فيما ابرأصم به من نكاح الرضا عنه وقوله فانكحوا ما جزاها من احوالهم هذا
 هو المهر غير اختلاف ومن جعل الاية في المنفعة والمعنى والجناح عليكم فيما ابرأصم به من نكاح الرضا عنه
 لا جناح عليكم اذا تم الاجل ان يزيد في الاجل ويزيدها في المنفعة قبل ان يستفري من حرامه والدمى يورى عن
 ابن عباس في اجازة نكاح المنفعة غير صحيح وقوله ومن لم يستطع منك طولا ان نكح المحصات المومنات
 فهو ما ملكت اما نيل من سائر المومنات نكح اما وهو جابر للحرا اذا اختفى العت كما قال الله تعالى
 هذا مذهب ملك وغيره من العلماء وقال النخعي وماده والثوري اذا خطب ان ينعى بها وقال الشافعي وابن حنبل
 وغيرهما لا ينكح امة وهو جابر طولا الى حرة وقال الشعبي ومسروق بن ابي عمار النكاح لا يحصر واجازه ملك
 لم يكن حرة ان نكح امة قال ويخبرنا حرة اعدا كان يقول الكوز وبتبع ولم ير ابن المسيب والشافعي
 وعبره نكاح حرة امة على الحرة قال عطاء الا ان ياذله احوه قال وان اجمعتا حرة وطلوه نكح الشبهة
 ولله المثلث وله في قول ملك والثوري ما في حنيفة وغيرهم نكاح اربع من الاما اذا اختفى على نفسه العت
 ولم يكنه اقل من اربع وقال ماده والشافعي وغيرهما لا ينكح اكثر من واحدة من الاما وقال حماد بن ابي سلمة
 لا يتزوج منهن اكثر من اثنين وقوله من فسلك المومنات دليل على حرم بروج الاما المشتركة وهو قول اكثر

في المصاحح واصبروه من العبد المعنى عظمه من الله عز وجل والحق وهو من غير ترك الحجاج واصبروه من غير مبرج
وقبل المعنى واصبروه من اجل المصاحح وعوان جبر وغيره ان معني المصاحح هو المصاحح وهو من اجل
المصاحح كما قال الحق وهو من ترك الكلام حتى يرجع الى صاحبك وفيه معناه فلو ان الحق من القول ترك
مضاجعك وكل شيء على هذا الباب ان يكون الحق من فناء الحق ولا ينعوا عليهم سبيلا اي انتم سوا غيرهم
عليهم طوفان الطل وان حقت سعادتهم وانعتوا حكاما واهله وحكاما واهلهما ان تروا اصلاحا الاله
الحكام قول ملك كومان ان اتبع ما سار الروح حين ولم يهدر على عرف امرها بلبنة سمعت اكلهم رحيلهم وثقا
بها احدهما اهل الرجل والآخر من اهل المراه فان اسلمها عا الضلح اصلا والافوا عليهم وان انا ان اخذنا
له وما اناسيا احدا ان كان اللدد والامتناع من الصلح من قبلها وقال عطا والساهي وغيرها ليس لها ان لفرقا
الان نوكهما الروح على ذلك قال ابو عبيدة معمر بن القاسم عظمه الزجاج في ذلك قال لو انهما لم يح
اي الحكيم والصبر في قوله ان تروا اصلاحا للحكيم في قول ابن عباس وابن جبر وغيرهم او قبل هو الروح لان
الحكيم مريدان للاصلاح ولولا ذلك لم يفتحا حكيم في العبد في قوله تعالى
وربنا سئل الربيه بنت امراء الرجل سميت ربيته لتربيته اباها وهي مريوبه وروح المراه ربيته
ابو امراته وقوله وحاصل انساب الرجل دليل روحه والمراه حليله روحه لان كل واحد منهما محل مع الآخر
في فواته وقبله حليله معي غله من الكمال غير مساجين اي غير زالين عن محاهد السدي واصله من حب
المصاحح من بعض اي ايم سوادح وقيل ايم مومنون وقيل في الكلام لقدم وناخير والمعنى ومن لم يستطع
مبطل طوارق المحصنات المومنات فليكن بعضهم هذا فناء هذا فناء فناء هذا فناء فناء هذا فناء فناء
مرفوع لعله والفناء المملوكه واصله للشاهه ولسمي العمل للبحر محصنات غير مساجين اي مبروجات
غير رانيات والمبرجات احداث اكدن الصدوق الذي يربى باسواء المساجحه الحما هو بالونا وادان اكدن
التي لعله سواد قبل المساجحه المبذوله وادان اكدن التي يربى بواحد ابن عباس كانوا السهلون ما حقي
من الزنا وكومون ما ظهر منه في ذلك ان الله تعالى والعربوا الفوا حشر ما ظهر منها وما بطن ذلك وحشي العنت
سكن لعمري الزنا عن ابن عباس وابن جبر وغيرهم وقال هو الفراء الشديدي في دوا ودماء الله ليس لك اي اراده
الله هذا الذي ذكره للتبيين في هذا مذهب سيبويه والحق به والكومون نوزاد اللام معنيان ومن المعنى
يريد الله هذا ليس لك بل هو من اهل الكواهل والباهل ويودعون الذين يقران
او يسلوا والحق هذا الزنا الذي يسلو واليه يوردون واليه يوردون واليه يوردون

في راحله وحلق الاسنان ضعفا محاهد وغيره ضعفه في امر النساء المستطعم الصبر عنهن فلو انك ترك
الاما والاعلوا السليم اي السليم لعلك لعلك عن عطا والسدي وغيرها وقبل المعنى المصاحح هو المصاحح وهو من اجل
ففرروا بافسلك وصل هو ان لعل الاسنان لفسده في حاله العصب وكوران يكون المعنى المصاحح هو المصاحح وهو من اجل
الآخر ويكون معني ومن لعل ذلك عدوانا وحلما ومن لعل في الدنيا ما يوجب عليه عقاب الاخره
تسوف نضله نارا ومن لعل ذلك لعمري ما لعمري في الآيه وما لعمري في قوله تعالى وما لعمري في قوله تعالى
والعدوان كاوره اكدن والحق في مجمع الشقي غير موضع وندحك من خلاكم ما لعمري اكدن واكدن في العبد
اي اكار المحاور واسهلوا كاور من العبدول محار الاسنان فندخل الى حنيه في مسكنه ومعني في الفتنه
الذي يملك ربيته قربه فله حق القربه وكاور روي معناه عن ابن عباس وغيره وما لعمري اكار المصاحح والكار
اكدن الفريب عن ابن عباس وغيره وما لعمري اكار الذي اقرانه يملك ربيته واكدن ما لعمري واصله
التجنيه ومنه واحتمى بني ابي ربه الاضداد والطاحب باكدن الرميح السفر عن ابن عباس وابن جبر
وغيرهم ما لعمري عن علي وابن مسعود وغيرهم الروح حمان حوخ هو الذي يملك ربيته ويحكم حانفعك وامن السبيل
المسافر الذي يماريك ما لعمري محاهد وغيره وقد لعمري القول فيه في البقرة اكدن من كان محلا محورا
الحمال دوا كحلا والا خال والعجم مومنان في حال الحوب والمادهاها فليكن علي قربه اذ اكدن
فقر الذين يحلون وبامور الناس بالحق لعمري اليهود كانوا ما لعمري من صفه النبي عليه السلام وامر الناس
لذلك وقبل علوا الله لعل في سبيل الله وكثروا ما لعمري من صفه النبي عليه السلام وروي عن ابن عباس
ونجاهد وغيرهم ما لعمري في عامه في كل رجل بالانفاق في سبيل الله والذين يسمعون اموالهم بال الناس
والراجح هذا في المفاقرة قبل لعمري في اليهود ومن يكر السبيل لم يقرنا ضا قريبا اي من لعل ما
نسوا له السبيلان هذا قريبا قربه والهيون الطاحب ما لعمري من الانوار ان الله لا يضل مفعال ذر
المفعال مفعال من الفعل والدره النمله اكدن عن ابن عباس وغيره وهي لعمري النمل وعنه اكدن ان النمله
وان نك حشيه لعمري اي جعلها اصعافا قال عمر المفسر في هذا ان في المباحين خاصه واجتاز
الخبوي وراي ان يصاعفنا الاكبر من عشرين امثال الحسنات قال وهو معني حديث اي مبرور ان كنهه
لصاعفنا بالحق لعمري اي للبحار حروب ان الله احبنا انه كوي بحسنه عشرين امثالا ما لعمري في
احبار احلاف وبيت من لعمري اكر عظميا قال ابن جبر اكدن في القران
ان مسعود ولما نك اللاني اصعفك لعمري ان مبرور الي لعمري الكساي بكسر الصاد والمخضات

حيث وقع اللفظ قوله والمضات من السبا خاصة وانفع الحاد فيه ان السمع في كسر الله تعالى والماقوز
 كتاب الله عليه حمزة والكسائي وحضر واحل لك غير مسمى الفاعل حمزة والكسائي و أبو بكر فاد الخصم مسمى
 الفاعل والماقوز مسمى الفاعل الاول غير مسمى الفاعل الثاني ان كسار ومجاهد وخلق الاسرار معناه
 مسمى الفاعل الاول وغير مسمى الفاعل الثاني عامر حمزة والكسائي الا ان تكون بحارة بالنصب ورفع الباقر
 الانعس والجمع ينفون فضليه ما رآه النون ابن مسعود وابن جابر وغيرهما ان كسروا كما يروى منهم
 عنه الفصل عن عامر بن كعب على سبيلك ويدخل بالياء منها نافع مدخلا كما فعله الهم وكذا في الجمع ومنها
 منها الباقر عامر حمزة والكسائي عرفت اما في العوالم وروي عن علي كسبه عن حمزة عرفت
 بالتشديد والماقوز عاينت بالف اوجه العجاج ما حفظ الله بالنصب ابن مسعود والجمع وغيرهما
 والهم وهو من المنهج بالافراد المفضل عن عامر واكارا كتب له الحيم وسكون النون حمزة والكسائي بالتحل
 له الباء واكاهنا وفي كسبه وعوا كسبه منها وعوا قبان وغيره في الباء وسكون الكا والماقوز في الباء وسكون
 انا نافع وان كسروا ان كسبه بالرفع والنصب الباقر

وان نحو اس الا حيز موضع ان رفع على العطف على حرف من عمل اما في ذلك والمضات وفتح الصاد
 من هذا الوجه لان الماد به الحرسه ذات الروح في دار الحرب احصينا وحصاني بحسنه ومن في الجمع
 فان كل واحد من وجوه الاحصان قد احصينا ومن كسرها فمسمى الفاعل من احصنت هي كسر السفا
 ما حد الوجه الرابع كتاب الله عليه لا ومعنى حمزة عليه كتب الله عليه وهو عند النون منضوب
 على الاغوا وكان يكون ذلك اللفظ على كتاب الله والاولا سمد ما قام مقام الفعل وهو على الا ان
 بعد حذف الفاعل ويكون على معناه يكون المصدر الما كتاب الله وروى في الكلام جابر
 على معنى هذا كتاب الله وقرأ كتب الله عليه وهو فعل والمعنى كتب الله عليه ما فاض من الحكم
 والقول ثما الفعل الفاعل او المفعول احل واحصوا طاهران او ينفوا اما في موضع ان نصب ممن
 فراه واحل على البدل ما او على تقدير ان ينفوا وهو رفع على فراه من فراه واحل على العطف على ما
 او نصب على تقدير ان مما اسميهم به من انبدا وهي ينفوا والتصلح كذا في معنى المصدر من احل الدكر
 العابد على المصدر المسمى ذلك في ضمه حال وقبل مصدر في موضع اكمال وهدم القول في فصل وهو
 واعرابه بحركات غير مسانجات وامحركات احاد احوال مرالها والنون ممن والفعل في نصب
 الا ان تكون بحارة وروى عنها طاهران حسب الذي في البقرة ينفون فضليه نارا وفتح النون من قول
 من صلى نارا اي اصلية وفي كسبه شاه مصلية ومن في النون من قول بالهرة مثل طاهر والها

وقوله مدخلا كما وحر اسم مكان من فتح الهم كوران تكون مصدر دخل وهو منضوب باضمار فعل
 المقدر مدخلون مدخلا كما وحر ان يكون اسم مكان يصب على انه مفعول فيه ومن في الهم
 احمل ان يكون مصدر على تقدير حذف المفعول المصدر ويدخل كانه مدخلا كما اي مدخلا يكون
 فيه واحمل ان يكون اسم المكان يكون مفعولا وسلاوا الله من فضله كوران يكون من فضله في موضع المفعول
 الثاني وكوران يكون المفعول الثاني مجردا وهو مذهب سيبويه لان مرعته لا يراد عنه في الواجب وكل احملنا
 موالي المضاف اليه محذوف للمعنى ولكل اسمي ما نزل الوالدان والافزون جعلنا موالي يعني ورثته ومثل ان قوله مما ترك
 الوالدان والافزون حصل هو الى على حده الصفه والعامل الاسبق وار وحر ان يصل محذوف المقدر هو الى المفعول
 مما نزل الوالدان والافزون والذين عاينت اما في الميراث ومن في اعقاب هو محمول على لفظ الامان
 اسد الفعل الباء ولم يستند اليها وفتح على الكثير ومن في اعقابت ما ان لكل واحد من
 المحالفين مسافا الوجه اي ما في المفعول الذي يكون من اثنين والمعنى عاينت حلقهم اما في محذوف اكلت
 واعم الصبر مقامه لم حذف الصبر وقوله ما حفظ الله من نصب اسم الله على فعلي معني حفظ الله
 اي حفظ امره ودينه فان قدرت ما موصوله ندر في حفظ صبره او موصوله الى ما تقدروا بالذي
 حفظ امر الله ومن في اسم الله ما مصدر ايجابا والمعنى حفظ الله اياه من وصيته لا افرج به وحر
 على هذا القراءه ان يكون ما موصوله للمصدر بالذي حفظ الله به ومن في هذا المعنى هو واحد يودي عن
 الجمع انما اسم حلتس واكارا كتب من في الكتب على تقدير حذف المضاف اي واكارا كتب اي في
 الناحية وما هو وصفه مثل الكتب ومعنى كتب المجازية للقرآن والكتاب البعد وقد تقدم ذلك الذي يكون
 ابتداء او محذوف او يكون اخبار الله انبيل مفعول ذره اي لا يعلم او يكون يد من قوله لان انبيل
 مفعول او لا يكون صفه لان من وما لا توصفان والنوصف هما والذين ينفون معطوف على الذين الاول
 ومرادى بانه الواو حاد ان يكون الثاني عنده حوالا والاول والعبارات المذكورة في الجمل لغات بمعنى بالناس
 مفعول له او مصدر في موضع اكمال ويكون والو ممنون بالله منقطعها ولا يكون معطوفا على مفعول لا اكمال
 من الذين غير داخل في صلته وهو من الصلة والموصول اكمال فان صلته خلا من المصير في مفعول
 حاد ان يكون والو ممنون معطوفا على مفعول داخل في الصلة لان اكمال داخل في الصلة من حيث كانت
 حالا ما هو في الصلة وقوله وماذا اعلم لو امنوا بالله كمال ان يكون ماذا اسما واخذا وقدره واي علم
 لو امنوا وكما ان يكون ما وحدها اسما وذا معنى الذي والرفع في وان كسبه على ان كان بمعنى وقع والنصب

ان الله اكرم
 محلا خولج

على انها الباقية اي وان كان صلته حسنة قوله وبوت مولده دخلت من على لادن من حيث كانت
من اول العاقبة ولان ذلك لما انشا كالا حسن حول من عليها وكذلك في سبويه في لادن انه الموضع الذي
هو اول العاقبة **اقول في قوله** فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد
الى قوله رايتم المصاعير صدور عند صدور **الاحكام** قوله تعالى يا ايها الذين
امنوا لا تعربوا الصلوة وانتم سكارى لا تعلموا ما تقولون ان اقمتم الى الصلوة فامسوا واكلوا وشاربوا
واذ اليكم الى المراجع فامروا على هذا القول بان اصلوا سكارى ثم امروا بان يصلوا على كل حال وهذا قبل التعميم
وعنه ايضا ان التحريم المعنى انهم لم يمسحوا في موضع الصلوة محله في سكرهم احر
الحال في سكرهم والمعنى سكارى في اليوم فلو احيانا لا يحل في سبيل حتى يغسلوا قال علي وابن عباس وعنها
ان المراد بذلك الصلوة فالمعنى انصلوا احبنا الا ان تكونوا مسافرين غير واحد في المقيمو او ناولا دفع
في ممر راكبين في المسجد قال النوري وعنها لا يركب في المسجد الا احد بلعالم في ممر فيه فليس فيه
ان يركب في حال الاضار كانت اوابهم في المسجد وكانت تصبهم كتابه ولما عندكم وارجع جماعة
والعلماء في الممر في المسجد وكانت تصبهم كتابه ولما عندكم وارجع جماعة من العلماء في الممر
في المسجد منهم ملك السامعي وعنها وارجع له ربه في السلم وعنها اكلوا في فيه والفصل عند كبر العلماء
راكب الا ما روى الماروي ذلك عن مسعود واكردي وابن عباس وغيرهم وكتب عند ملك السامعي والى
حسنة وعنها ما روى الماروي والفاكاكاسي وان لم ينزل قوله وان كنتم مرضى او على سفر او جاء احد منكم من المصا
او لامة السامعي في كل ما تقدموا صعدا كسا الرحمة في اليوم عند ملك السامعي وعنها الممر
الذي اكردي ساوله والغير ان كسسه الا ان يخرجه وقال الخطا وكس وعنها اما ذلك في السفر الذي اكردي
الما فامركه فلا يحل الا الاعتسال وذهب ملك السامعي وعنها ان المسافر ينم في بعد السفر
وقرئته قال السامعي وذهب انه لا يمسح الا في سفره صرصة الصلوة قال ملك وان كان المسافر على ايا من الماء
ينم في اول الوقت وان كان على غير اذراكه احر الى احره قال ابن السمع فان لم يكن عنده منه على ينم في
وسط الوقت السامعي ينم المسافر الذي اكردي الماء في اول الوقت عطا والنوري في اوجفاه وارجع
سلوم ما سبه ومن احر الوقت الا واعي في ذلك فعل احره والسامعي في احيائه صرمان
صربه للوجه وصربه للبين الى المرفق الرهي الى الاباج وعنها في السفر الى الرعيين
الا واعي وان جمل واسمضيه واحده للوجه والكفين ومعنى صعدا كسا صعدا وبقوا

والزيادة الصعدا الارض الملسا الى ايات عليها ان يرد الارض المستوية وقبل الصعدا التراب
وملوجه الارض والقبط الطاهر الا حاس وسيم فمعد التراب على اكلها والرميل والطير وكعب
ومع يديه على الطير وينم على السباح هذا مذهب ملك اوجفاه واحياه ينم بكل شيء يكون في الارض
كالطير والحر والنور والريح السامعي والصح اسم الصعدا على تراب ذي عراب وقوله او امسحتم
التراب قال عطا واحسن نعي بالماسه هاهنا اجماع قاله ابن عباس وان مسعود الملسا ما دور اجماع
وعب الوصو عند ملك واكر العلماء على من ليس بشهوه قال ابو حفصه لا ووصفه وان ليس بشهوه وان
لمس الفرج الا ان يمسح وليس بينهما ثوب مذهب وعنها محمد بن ابي كعب الوضوء ان يحس منه مدي
او غيره وقوله ان الله انصر من سركه الا به فهدم الهوى ان المراد بها مات على الكتاب سوى الشرك
وذهب بعض اهل الدوايل الى ان هذه الآية ناسية للذي في اجر العرفان قال رديت بربك سورة النساء
بعد العرفان بسنة اشهر والشيخ في احوار مستحل والشيخ ان النبي في العرفان مخصوصه في الكفار الذين ارادوا
الدخول في الاسلام حتى احووا الا يقيم الاسلام مع ما سلف لهم في اكله وروى ذلك عن ابن عباس والحق فيهما
وقوله ان الله ياقم لن يودوا الامانات الى اهلها الا به قال ابن عباس وان كعب وعنها هي علمه في كل موضع
على من اخرج رديت في عماد حكمه او النبي عليه السلام ان يرد اليه مباح الكهنة وكان ابو قتادة يوم بدر
مورثها قال رديت في ولاء المسلمين امر واما اذا الامانة الى ممر ولو اكله وهذا الحصار الكهنة
وقوله يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم قال النوري وعنها وعنها
اولوا الامر الا افراد من عبد الله ومجاهدين وغيرهم اجماع العلماء وقيل اولوا العلى بالعرفان وطلعه الله عند
اسماع لهم والاسماء عاين عهده وطلعه الرسول الرجوع اليه في حياته والى منتهى خبر وقائه ومعنى
فردوه الى الله والرسول الى الكتاب والسنة في احوال وقائه وعنها ذلك خير واحسن فان لا احر
عاقبه عن زيادة والسدي احسن جوا وهو في الاول والناويل المجمع والعاقبة ارجح المعنى احسن من
تاويلكم انهم مخرجون الى اصل الكتاب والسنة **الاحكام**
فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد الا به المعنى فكيف يكون حالهم عند وفاته الرسل على الامم بالتبليغ
وقبل ان يعلم في الكلام معنى السبع وقوله لو استوى بهم الارض الى ان يبعث لهم الارض فساخا فها اكردي
المعنى يعصى عليهم والناخذ معي على وقيل المعنى يودون لو كانوا اربابا وقوله وانكم من الله حريشا
سبيل ابن عباس عن هذه الآية وعنها قوله والله مننا ما كنا مسويين في المال اوانه لا يدخل اكردي الا

اهل الاسلام والواو الله رساما كما مسوكن تحت الله على اوقاهم وتكلم ابراهيم وارجلهم فلا تكلموا الله
 حديثا احسن وفناء الاحمر مواخر يكون هذا في بعضنا وهذا في بعضنا وقيل هو داخل في المعنى حين
 طفت حورهم روي معناه عن ابن عباس وقيل هو مستأنف والمعنى انكم من الله حديثا وان سلفوا
 حكمهم لعلهم علم على بعد كلامهم وصل ابراهيم في قوله والله رساما كما مسوكن صادقون عند انفسهم
 على هذا انظر كيف اوجبا العذاب على انفسهم عند حال الكاذب في الاقرار وانما هموا لو نشئوا لهم
 الارض حورا واليهام تصيروا باوعلى انهم محذرون في الدار وقوله وانهم سكارى السكارى حور من السكار
 وهو صمد حور الماء والسكار استداد طروق الهم والعاية المظهر في الارض كمن يبع عن الكذب انهم كانوا حور
 اليه لذلك الهال عابك وعطاف وعوك واصل الصعيد ايجد على الارض من ترابها وقد قدم القول فيه
 المبر الى البر او تواتر نصيبا من الكتاب يشعرون الصالة المعنى فوما اهل الكتاب عن ابن عباس ومعنى
 برودون ان يصلوا السبيل اي يصلوا طريق الحق والله اعلم باخباره بل هو تكلمهم وهم وكفى بالله وليا حول
 الباعلى معى اكفوا بالله وكفى بالله نصيرا والبرهاد واصل ان من علقه باقلها ما اوتى على قوله
 نصيرا وقيل هو مفضل لقوله او تواتر نصيبا من الكتاب وقيل القديرون الذين هادوا وقوم كثر من عيسى على
 هذا الوجه الرفع على ما قبله والاسد له وهذا مذهب سبيونه القوا المحذرون والمعنى والبرهادوا
 من كثر من وانكر المبرود والراح لا حذف الموصول كحذف بعض الكلمة وقوله واسمع عيسى معى مال
 ابن عباس كانوا هؤلاء النبي عليه السبيل اسمع اسمعت احسن وعاهد المعنى عيسى معى منكم وانتم
 القول واعلموا وقوله ليا بالسنتم اي يلوون السنتم عن ابي ليا واصل الذي الفصل وقوله لكن خبرا الم
 واقوم اي اصوب في الراي ما اوتى من الاقليات اي الاما نانا فلما لا يصحون به اسم الاما نانا وقيل معناه لا يرون
 الا طلبا منهم وهذا العهد انه قد اجبر عنهم انه لعينهم كقولهم وقوله من قبل ان يظنوا حورهم ما على
 ادبارها اعقابها قال ابن عباس وقوله اي يحوا ابراهيم حتى يصير كالا نفا وحمل عيسى بها في انفاها فمعنى
 القصة من الحور وعاهد وعبرها هو مفضل والمعنى تكلموا عن الهدى هودها في صلاتها وقيل المعنى
 نصيرها منابت للشعر كوجه الفرزة وقيل معناه تكلموا ووجههم التي هم فيها ونودهم الى الشغل والظفر
 في اللغة عفاوا انراو طلعهم اي اصحاب الوخه ثم العنا اصحاب السبب تكلمهم فوزه عن احسن وقوله
 وقيل هو حور من اكلاب الى العبيد وكان امر الله معقوا اي كانيا موحدا وبرادا لابر المامور هو
 محذوف وقع موضع المفعول المعنى انه مني اراده او حده وقيل ان معناه ان كل امر احبر يكون فيه كافر

على ما اخبر به المبر الى الذي نرى كون انفسهم نعمي اليهود والنصارى حور فالواو احبنا الله واجباوه
 وقالوا ان حل احبنا الله او كضاري عن احسن وفناء وعبرها اوردوا انهم يدسوا
 العلم ان يصلونهم وقالوا لا ذنوب لهم نزلت آية وقيل والواو من توفى من انبياء قومه لهم
 عبد الله بن مسعود كان يحسم يركي بعضا لئلا حال من احوال الدنيا والصلوات فينبأ الفصل الذي
 يكون في شوا الثمره عن عاهد وعواده وعبرها وعمر ابن عباس حرة وعنه ايضا ما قبله من اصله
 من الوسخ وهو عباد المعنى مقدار فصل ومعنى ليعرون على الله خلقونه نعمي تركبتهم
 لا انفسهم عن ان حور وزوي ايهم قالوا ليس لنا ذنوب الا ذنوب ابائنا يوم تولدوا وكفى بالامامينا
 لعلمها الذنوب والعجب يستعمل مثل ذلك في المدح والذم وقوله يوم موزنا كبت والطاعوت قال عمر
 رضي الله عنه اكتب السحر والطاعوت هاهنا كبت من الاسرف وحي اكتب وقيل هاهنا كل معبود
 من دون الله فالرسمعت من قول اكتب الشيطان فكتب اصل اكتب احسن وهو الذي احمر فيه
 ولا عتد فادلت النام السنين والعالون للذين كرهوا فاقوا الهدى من الذين امنوا بسبيلهم اليهود
 قالوه لكها رقتش عن ابن عباس وعبره وقوله فلن كمل نصير المعنى من اهل الحق وقيل لن كمل نصيرا
 من عذاب الله ام لم نصيب من الملك فاذا لا يوتون الناس لقوا ام سعة معه والمعنى بل لم نصيب
 وقيل هي عاكفة على عذوب والمعنى اسم بالنبوه اولا ام من انزلنا ام لم نصيب من الملك والمعنى
 ليس لهم حكم من الملك ولو كان لهم منه حكم لم يعطوا النام منه لقبوا العلم والنصر المقطعة في ظهر
 النبوه عن ابن عباس وقوله وعبرها عاهد هو اكيه التي في كفن النبوه وعمر ابن عباس ايضا النصير
 ما هو الرجل باصبعه كما سفل الارض ام حسدوز الناس على ما اقام الله من فضله الناس هاهنا
 التي عليه حاصه عن ابن عباس وعبرها والمعنى انهم حسدوه على النبوه نعمي اليهود فنان
 الناس العجب حسدوه اليهود على النبوه واعلمهم الله تعالى انه قد ادى الى ابراهيم الكتاب واكمل
 واما ملكا عظميا نعمي النبوه عن عاهد واحسن ابن عباس نعمي ملك سليمان عن ابن عباس ايضا ان المعنى
 ام حسدوز محمد علي ما احل الله من النساء يكون الملك العظيم على هذا انه احل الاراد لسفاه وسعف
 امراه ولعلهم اكبر من ذلك واختيار الخبر ان يكون المراد ما اوتيه سليمان من الملك وحبيل النساء
 منهم من امن به ومنهم من صد عنه قال عاهد الصبر في معنيهم للذين قبل لهم امنوا ما رونا مصدا لما فعل
 اهل الكتاب من احراز منهم من امن به ومنهم من صد عنه قبل ولذلك لم يصدقهم الوعد الذي تقدم

السكارى حور من السكار
 الكافور وهو ذنوبنا كبت
 السكارى حور من السكار
 الكافور وهو ذنوبنا كبت

من قوله من قبل ان يمس وجوها وما بعد انه انما هو قد علم به مع مقام جميعهم على الذكر والهاوية
 للكتاب وقيل للشي عليه السيل وقيل للصبر المدفع ذكره وقيل هي البرهيم والمعنى من ان البرهيم
 من امر به ومنهم من صدقته كما فعل محمد عليه السيل ان الدين كره وانما ساسوف فصلهم نار اكمل
 فصح حلودهم بدلناهم حلودا غير ما يريدون والعداب وقيل معنى اعدنا اكلنا اول حديد كقولك
 ابدلت جانحه اذا كسوته وصفت من قصته حاتمنا وقيل بدل اكلود حلودا اخر والام واقع على القوس
 سد بل اكلود رايه في عذاب النفوس وقيل معنى ما اكلود السواسل احسن تاكلم المار كل يوم سبغ
 الفدره كلما اكلتم قيل لهم عودوا معا واذا كانوا اوعا اذا اصرقوا ابدلت لهم حلودهم كالقسط
 وقوله في صفه اهل الكهنة ودخلهم كمالا طليلا كمالا كمالا فيه احسن وصفه بانه طليلا لانه لا يدخله
 ما لا يدخل طليلا الدنيا من الكبر والسموم وسبه ذلك المبر الى الدين بكونهم انهم امنوا الا به وروى ان
 هذا قول في يهود من خالجا الى كاهن والشي عليه السيل من الكهنة وقيل في يهودي ومما في السبعي
 وقاده السبعي اسم الكاهن ابو ربه ابن عباس ومما في الطاعوت هاهنا الكهنة المشركون
 احسن اكل الما في الفلاح الى قارب عند الاوثان من لبت الابيه وقوله رايه الما في يهودي
 عند صودا والاهل انما اليهودي الما في السيل وبعاه الما في الكهنة الاسرف
 وروى ان هذا الما في حله السيل على السيل ان يترك في مرض حكمهما م حاصر واحبوه لذلك فقتله
القرآن له نافع وانما عامر سوا السع التا والسند بد جره والكساي

فتعها والما في بعضها والحمد لله العبي وانهم سكروا لا عسكر حو سكرى باحلاف الخفي والحناء يسكون
 النون الزهري من العسكر حو والكساي بسمة هاهنا وفي المائدة والما في لا مستم الجمع ويزيدون ان يصلوا
 السيل هاهنا بل الله ركي ورسا والما في فتنلا احسن وقاده باليا ابن عباس وغيره ومنهم من صدقته
 نعم الصاد حمدت نفس سوف تسليم نار السع النون ابن وقاب والعمى سيد حاتم ودخلهم كمالا باليا
 هاهنا جميعا فاده عن احسن فقالوا الى ما ازل الله **الاعتراف**

على الفعل نحو مجرى صبي وبابه وختم ان يكون صفه مفردة مدركها سكران كما هو سكرى من
 قوا سكرى هو صفه مفردة بمنزلة حلى وحار الاحبار بالصفه المفردة عن الجماعة على ما
 يستعملونه من الاخبار عن الجماعة بالواحد وقوله وانتم سكرارى حال المخرج لهم واو كذلك
 ولا جنبا وقوله الا عانى سبيل حال المصير والحناء اي القوا الصلوة حيا لا عانوا سبيل
 يعني مواضع الصلوة على ما تقدم في الاحكام ومن قرأ العيط احتمل ان يكون اصله العيط وان السبع
 كما قالوا بذر وبع حرا على ودرود وعلم سمعنا محمد كسبد وميت واحتمل ان يكون من
 القوط لداله قولهم نقوت اذا انا العاطية فطبت واو العوب بالما على احوال الاجل ومن
 قولا مستم على ان المراد به الجماع وهو من الذين ومن قولهم هو منسوب الى الرجل خاصه
 ليقونه قوله ولم يمسسني شئ وقد تقدم القول في نظيره سموا صعبا طبعا على الفدر حروف
 المضاف المعنى سموا استعمال صعب طبيب ولو لاهذا العذر ترك الا الكلام من القايده انه قوله
 فامسحوا الغنى عن ذلك هذا على قول وقال امر الله سليم ومسه ومن جعل الراء المسح لم يحج الى لغير
 حروف ومن جعل الصعد التواب نصب صعبا على انه معول به بعد حرف التا اي صعب
 وحيثما فتنه ومعناه نظف ومن جعل طبيا معجى لا لا نصب صعبا على انه طرف وكفى بالله
 وليا موضع باله رفع وردت الباء الموحدة في الكلام معي الامر لان المعنى اكلوا بالله وقوله من الذين
 هادوا حروف الكل قبل ليدرو من الذين هادوا حروف من متعلقة بالمحذوف وقوله من الذين
 المحذوف ومن المحذوف من وقيل ان من متعلقة بنصر اعل على معي اكلوا باكنه ناصوا للام الدين
 هادوا ويكون كحرفون الكل على هذا حال الامر الذين هادوا ونظيره من نضربا من راس الله ان جانا وقد
 تقدم القول في موضع الوقف واسمع عبر مسمع حال التا وطعنا في الدين معقول انهما فلا يروى
 قلما لا اي لا انما فاما فلما لو قد تقدم ذكره وقوله ما ذا الا نون الياس نفوا اذا هاهنا ملغاة عن كماله
 لدحول فالعطف عليها ولو نصب كارسبيونه اذ اني عولم لا فعال بمنزلة اخر من عولم الاسما
 فاد السدات بها وانت توبيل لا سيقال نصبت لا غير كوا اذا اكرمك وهي مفسده الناصبه عند
 سبيونه والما صعب عند اكليل ان مصره وان جعلتها معوضا لعمها كوا اذا اكرمك فان حبت
 بها مع الواو والفا حار الرفع والنصب وتكتب اذا بالنون والالف ثم كتب ما بالنون وهو الاصل منها
 كمن ان وكن في السبع الحروف قنور ومن كتبها بالالف ابدل الالف من النون لان اذا كملها نضع

الخطيب

نون التوكيد ونون العرف من جهة انها حروف التوضيح في النون فيكون التوكيد كل
 واحد منها حروف ولم يحد ذلك في الاصلية نحو حصر حجه انها كاللهم رند ولم يحد في غير وانما لا توف
 عليها كما توف على اذ في قولك اني قد ارى ما ارى اذ انما اشاع الوقف عليها طار انبلا الالف من نونها
 والوقوف على غير نون حيث كل حرف الحروف لا يعلقه عن الحروف والوقوف عليه دون ذلك ان الناصب
 الفعل لا يوقف عليها لان عوامل الافعال اصعب من عوامل الاسماء والفعل الذي يوردها له لها والوقوف على
 الموصول دون صلته في مع الاسماء الفوقه فهو مع الحروف المعهده ايج وكذلك كانت ان معهده من التثنية
 فما يوردها من اسمها وحبرها صله لها وكذلك ان الزايدة المعنونه من المضاف والمضاف اليه في نحو ولما ان
 حات رسلنا الوكاله توف عليها لانه في المضاف والمضاف اليه ومع هذا كله فان نون اذ اسمها بالتثنية
 من نوع عن نون حيث كانت على يله احرف ما صنعت بيا وعدا وليس في الاسماء ما هو على وجهه نون
 فتشبه نون عن وان يتوبه وقوله ومنهم من صدقته في الصاد وصمها بوجه الهمزة انهم الصدون حتى يحدوا
 وكفي بهم سعيهم من جعل السهم على الوقود وقدره مضمونا على اكال فلا بد من نون حرف مطلق المعنى
 وكفي سعيهم سعيهم ان السهم هو الاستفهام وحهم اسم للكان فلا يكون اكال الا على هذا التقدير
 ويكون اكال موكده وكوران يكون المعنى وكفي بهم مسعوره فلا يحاج الى نون حرف ولذلك جعلت ضمها على
 التفسير لم يحج الى نون حرف وقوله واذا قبل لهم تعالى الى ما انزل الله من مع العاوجها الى العلم الفعل
 من نون حرف استعفاء كما حذفت في قولهم ما باليت به باله قصت لهم نون حرف الام لوقوع واو
 اجمع بعد ما ان القول في قوله فكيف اذا الصانع مصبه كما توفت
 ان يدع الى قوله ما عرض عنهم وتوكل على الله وكفى بالله وكثلا لا احكام فيه ولا نسخ
 النفس **قوله** فكيف اذا الصانع مصيبه الله المعنى فكيف يكون العلم اذا الصانع
 مصيبه ونرا هذا الصانع اهل المصاف الذي يله عزم الله عنه بطلون حجه وتخلون للشي عليه السبل ان اراد
 بطلب حجه الا احسان وموافقه الحق وقيل المعنى ما اردنا بالجدول عند الحاحه الا الوضوح في الحزم والاحسان
 بالمرتب في اكل تعالى الله تعالى مكدنا لم اولئك الذين فعل الله ما في قلوبهم ما عجز عنهم اي عجز عاينهم وقيل فاعرف
 عن قول اعبد الله وقيل لهم في السمع قولنا بلعنا اي ارجوهم بابلع الحزم في العلم ان ظهر في قلوبهم
 فليعلم وما ارسلنا من رسول الا ليخاطب بادر الله قبل معي فلا الله تعالى الله وقيل هو هو الله في قلوبهم
 خذل عني فلا وربك لا يؤمنون الا به على معنى الرد لئلا يمتهم كانه قال الامر ليس كما ينبغي نعم اصناف التثنية

وقيل دخلت نون صبه للمعنى الذي يوردها ومعنى سعيهم لاجل فوافيه فذلك لئلا يخلو كلامهم ليعلم في بعض
 كذا حل السحر بالقائه وقيل لا يمتنع كلامهم كاحلاف اعلان الاشجار في الحدوا في السهم حراما فصب
 وسيلوا استلما اي صفا والى هذا المعنى يرجع قولنا عاهدنا الشك وقول الصالح انه الاثم كانه صبر شك
 او صبر اثم وبريت الابه في قولنا عاهدوا السعدي واليهودي والملاح في المقدم ذكرها وقيل في الابه العوام
 ان سعيهم سعيهم الى الانصاري فحصب الانصاري وزجر من الانصار وقيل هو صاحب راي يلقه
 وقيل غيره احصا الى النبي عليه السبل في ما يحكي النبي عليه السبل للبرهان سعيهم سعيهم الى
 الانصاري وقال ان كان ان عبيدك فقلت وقوله وسيلوا اي سئلوا الامر وتسلما ما كذا ولو انما كتبنا عليهم
 ان املوا السبل الابه روي ان سوس سوسا سوسا مع يهودي فقال اليهودي في الله لقد كتب الله علينا ان نسل
 السمعنا ففعلنا وبلغت السبل سعيهم القيا قال ابنت والله لو كتب علينا ان املوا السبل لفعلنا ففعلت
 الابه وقال ولو انهم فعلوا ما يروون عنكم لكان خيرا لهم واسد ثبينا لهم على اكي فاذا الاسماء من لانا الحوا عليها
 وفرطع الله والرسول الابه روي انهم السحابه قالوا النبي عليه السبل ان يدع رسول الله معناه في الدنيا وتوقع
 في الاخره لفضل ما روت الابه وانخلوا انهم روروا الاسماء ونرا وورج اكنه وفي الحوا ان الاعلى يحد الى مرفوع
 دونه والصدوق الذي كثر منه الصدوق في حصر عن النبي عليه السبل انه قال الصدوق من المصدقون وحسن
 اولئك فمقامه معناه رفقا فوجد الله في موضع التملوك كان المعنى حسن كل واحد منهم رفقا ما ففروا
 ثبات اي جماعات في لونه فناداه السات القوق واصله من ثبنت على الرجل اثني اذ اجمع في السبل عليه
 دعو عاينه والمخدوف ام الفعل وهي يا مجمع نون جمعت بالواو والنون لم يكون ذلك عوضا عن النقص
 الذي كفه واما اكسراوله فلو حوجه عن يابه لان كل مثل هذا الجمع بالالف والهاء فقول سعيهم وضعين
 سيات كان النقص قد زال وقد صار المخدوف منها واو ادهي اكروما عذوف نحو عذوبه وهو في يكون المخدوف
 منها باو لا عين لان الفلا يحد منها الا في مصادر ثبات الواو عده ولم يحد الواو من فعله الا في نحو
 قولهم صله في الصله ولم يحد حرف العين الا في سبه ومد ومما نادرا في المخدوف من ثبه الحوض وفي وسطه
 الذي يوجب الابه عينا وهي فاوتصصون ثوبه وقيل كوران يكون من ثبنت اذ اجمعت لان الما انما كجع
 من الحوض وسطه يكون كلاول ومعنى الابه انه وافقه بعد فوفه وقيل انما جهات خلفه او الفروا
 جميعا غير ففروا الاوقات او الكهات روي معناه عن ابن عباس وغيره واصل الفروا والفروا وهو الفروع
 وطر واحد من معناه اذ عذوبه وقيل اذ اسلا حيه السبل احذر اذ به يكون اكرز وان منك

ولا خراج على ان كان نكاحا من مطروا وكم مري ان نصحو الصلح في نكاح هذه الية مما روي في عبد الله
 بن عوف كان جوكا فادله في وضع الصلح وبقائه ما كان معه من سوب عنه وذلك حكم وكان
 مثله فاذا اظلمت فافتموا الصلوة اي اتمام الصلوة كانت على الوضوء كما في قوله تعالى ان عباس
 ومجاهد وضايف وضايفه موقوفات ما في انهما وقبله فافتموا الصلوة
المفسر اما في دور القوان اي في دور ربه وفي هذا دليل على جوب عمل معاني
 القرآن وضاد قول والاكور ان وجد منه الامانة على النبي صلى الله عليه وسلم منع ان ياول على ما يسيحه
 لسان العرب وفيه دليل على الامانة والاسد لال وانكاح القليل وفيه دليل على امانات القياس
 ولو كان مع غيره الله لو حذر وفيه احكاما فكما في لو كان ما يجزى به من غير الله لا خلاف
 فانه وان زيد لو كان القرآن مع غيره الله لثافت ولا دخل في هذا الخلاف القاطع ان
 والفاظ الامثال والالاف ومفاد السور والابيات وانما اذا دخل في التناقض والتفاوت واذا جاع
 امور من الاقوال وكوف اذا عاوبه قبل ان يصير في جاع لضعفه المثلين فانه اكثر لانهم كانوا يفتشون امر
 النبي عليه السلام ويختون به النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك الضمان ان زيد هو لثافتهم فيهم المستفيضة
 وقبله لا يغير ومعنى لعله الذي يستلطفونه منهم اي يستخرجونه اي يعلموا ما يقع في نفسي منه وما
 يسمع انكم واولوا الاموال الفقه والاعمال اكثر وقادروا السدي وان زيد الوفاء وقيل اموا
 السنرا بالواستيفاء في اللغة الاستخراج والاعمال اذا عاوبه ويستلطفونه للامو وقيل الخوف وقيل
 لما جتمعوا وقوله الا قليلا لان عباس وغيره المعنى اذا عاوبه الا قليلا منهم عن احسن وغيره واجزاء
 الخراج وقيل المعنى انهم السبيل الى القليل في المال والاعمال اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وانكره اكثر العلماء
 اذ لو افاض الله ورحمة الله على الناس كلهم على الشيطان وانكره المعنى الاستغناء عن قوله لعله الذي يستلطفونه
 منهم لان المستفيضة وقوله والذي لم يعلمه ليس مستفيضا وقيل المعنى انهم السبيل الى القليل من الاموال
 فقامت في سبيل الله القامطة بقوله وما لكان لكان لكان في سبيل الله فقامت في سبيل الله في نكاح المال
 فتدركه فوضع فقامت في موضع فتدركه وقوله ومن لكان في سبيل الله الله والله سبحانه ولا
 معقونه عن احسن وغيره من يفتق شفاعه حسنه اي في الدنيا لكان نصيب منها في الاخرة مجاهد وغيره
 في شفاعه الناس لعصم لبعض وقيل الشفاعه اكثره الدعاء للمؤمنين والسيب الدعاء عليهم وكانت
 اليهود لقول الله عليهم احسن احسنه ما كور في الدين السيئه ما كور فيه وقيل هو في قول اليهود

للمسلمين في السبل الصالح عليكم وقبله المعنى من يكون سبغا لما حبه في انكاحه لكان نصيب من الاخير
 ومن يكون سبغا في الاخرة في باطله لكان نصيبه من الورر احسن وقادروا الكمال الورر والاثم السدي وان زيد
 هو النصيب واصله المرتب الذي يهاب كالسراج للمعير من كمال وكج ان النصيب بهما الصاحبه
 كما يهاب الدالكب والمفيت احسنه عن ابن عباس وغيره وعنه ايضا الهدي السدي وان زيد المقدر
 عاهد السدي وعنه ايضا احسنه الروحاح هو مشتق والقوت وهو قدر ما حفظ الانسان والمفيت
 يعني القتم قدرا كما حبه السدي اقامت يقيت اقامته وكان الله على كل شي حسيبا اي حكيما وقبله كافي
 في قوله حسيبي كافي وقيل هو من الحساب ومن اصدق الله حديثا اي الاحصاء ومنه مما لم في
 الما فم من مري في ايها ريت في قوم قد موال المدينة فاما ما يابا الله علم اسود حموها سالا الوالي
 عليه السلام ان كروا الى الناحية فاحلف الناس لها فم واعانتم فاما السدي وغيره رددت ردت
 في قوم خلفوا عن اخراج قوم احد فقال النبي صلى الله عليه وسلم اني اعلمهم وقال بعضهم اعف
 عنهم عاهدوا احسن ردت في قوم قد موال المدينة فاسلموا ثم رجعوا الى مكة فاطهروا الشوك فموا ما فم
 على هذا القول ونسبوا على ما كانوا عليه من احمار الكرم من الاموال الاسلح ان زيد ردت في ايها ريت ردت
 فكلوا في عايشته رضي الله عنها واثقه اركسهم ما كسبوا اي رجعوا الى حبل الكمار عن ابن عباس فاده اهلهم
 وقبل اهلهم وحكي القوا والكساي اركسهم وركسهم معي رجعوا الى الكرم من موال الله فموا سبلا اي
 مرقا مستقيما فان تولوا فخذوهم اي تولوا عن الكرم في سبيل الله الا الله لصلوات في قوم يبيك ويستم مينا
 قال احسن ردت في بي مديح كان بينهم ومن ردت في قوم قد موال المدينة فاسلموا ثم رجعوا الى مكة فاطهروا الشوك فموا ما فم
 عاهد عكره ردت في حال ان عكره وسواقه وجمع ورجعه من عام من عكره فان كان بينهم ومن ردت في بي مديح
 عاهد ان عكره معي يصلون في سبعون وانكره العباد ان النسب يمنع من قبل الكفار او قتالهم او حواكم
 حضرت صدورهم ان لكانت في صاقت صدورهم عونا لكان وقال قومهم قاله السدي احسن وهو حال على
 معني قد حرت وهو عند الجود معني الدعاء وحدا الصاح حبره خبره ومعني انه الله ما قبله اي اموا والمهاجرين
 الذين اختلفهم فموا ان لا ياجروا الا ان يصلوا من قبلهم مساو قد حلون فموا حلوا فيهم فلم حكمهم ولا
 الذين حواكم قد حرت صدورهم عن ان لكانت في صاقت صدورهم عونا لكان وقال قومهم قاله السدي احسن وهو حال على
 كرم فاصلوهم يعني المهاجرين الا ان يصلوا من قبلهم عاهد ومعني القوا اليك السبيل اي ان يسلطوا
 وسلا الصلح وسلا الاسلام ولو سلا الله لسلطكم عليهم اي اذن لهم في قتالكم وقبل الهوى كانوا عن قتالكم
 سجدوا في جوف رددوا في ايامهم وياهموا قومهم قال السدي ردت فيهم من مسعود كان من المسلمين

وملأهم عليها على اصهار مبتدأ جازان الذين وفاه الملك كوران نكور فوافهم ما صبا وكوران نكور مستقلا
اصله سوفاه الا المستصحب استثنى من ان الذين سوفاه ان يضر او الصلوة موضع نصب على تقدير في
ان يضر او يضر او يضر والهاب معي كانيا للعدو ايضا عدو معي اعدا وحسرو صفة لان الصفة
قد بات في مواضع لو لم بات فيها لتسمي عنها كقولهم كاس الدار وشبهه فكلمها كالكال التي تاتي موكدة
القول في قوله تعالى **والتهم في اسعاف الفوم الى قوله اولئك عوامهم**
واكدون عنها ايضا الاحكام فيه والفتح هـ **التهم** في قوله والتهم وافي
ابتعا الفوم اي الصعقوا عن ظلمهم وانهم يملكون من الاحكام كما يملكون ويحوزون ثواب الله ونصره ما لا يحوزون وقيل
معناه وكافون بالله ملاكافون كما قال مالك لا يحوزون الله وقارا اما اولنا اليك الكتاب باكي نكسر الناس ما راك
قال عاهد وغيره برأيت فيهم من اسرو كانت عذبه درج ودعجه فجدتها في ضم عندي على السيل والكمين
وان زيد سرفها وقيل هو ضماي دار يودي احواسهم بها وكان اسم ذلك اليهودي الذي كثر ضماي داره فصار يوي
يد من الضمير مع مل كان مسلما يقال له لسد من سمل وهو معي قول الله عز وجل ومن تكسب خطيئا او امرا
ثم يرم به برياء فاحتمل سنانا وانما بيننا هذه الاي الى قوله وسات مصرا في قصة طعنه وانكر الحاشي
حسب ما حكم اسم الفاعل كقولك جالسته فانا جالسه ولا يكون فعلا معي مفعول لعل على ذلك قوله تعالى
واكاد ادر عن الذين يكفون انفسهم واكرم هو المحادل وقوله واسمعوا لله فلا امر الله بنيه ما لا يستغفر لما به بالفتح
عز طعنه وقيل على جهة التسميع المذهب والا كادل عن الذين يكفون انفسهم اي الكاح عن الا يحوزون
السمع ان الله اكبر من ان يكونا اثما حوا ابلغ من حايث انه من اسما المبالغة لشعور من الناس والسمعون
من الله لعمري طعنه وقيل الذي كاد لون عذبه هائم هاو والهلول فيه كالقول المقتدر في ال عمران يسبون ما لا
يرضى والهلول الهول بمعنى المقول لا يفسر القول القبيح ويحتمل ان تكون القول بمعنى الذي لا اعتقاد كقولك
مذهب ملك والساقي من كاد الله عنهم روح القبايع لفظه اسعاه ومعناه الاكثار من تكون عليهم
وكلا الوكيل القائم سدرا لفرق الله فانه سدس خلفه وورجل سوا او بطل نفسه اي من بطل عيبي او بطل
نفسه ومعني كاد الله عهدها رجاها لعله كذلك فاما تكسبه على نفسه اي عاقبة عاهه عليه ومن
تكسب خطيه او امرا اكسبه ما لم تقدر والام ما تقدر وقيل اكسبه الصغيرة والام الكسبه ثم يرم به
بريا الهادي به للام والخطية لان قضاها الام او لما اجتمعوا اليه من الذي يواحه به ما جحد وكاف عليه
وقوله لعمري طاعته منهم ان يصلوا لعمري الذين سددوا عدا التي عليه السيل براه طعنه ثم اعلم انهم اما كانوا

صاؤون العسك ولا يصرونه من شيء لا يصر من خواهر الامن امر بصدقه او معروف او اصلاح
من الناس الخوي الاسرار الرخاخ هي كل كلام يصر به الانسان او الجماعة سوا كل او جهر او اصلها
من الار قاع فكانا رفع السر عنك يرفع الي عيرك والاسميا محمول على ليد يرفع المصاوي لا
يخوي من امر وهو متصل فان قدر مصداق الخي الى اصهار وكوران نكور الخوي اسما للمحاسن فاما المعنى
خبر في كثير من المحاسن الامن امر بصدقه وقوله او معروف سمي السر معروف وان اهل الفضل يعرفونه
ولا يعرفون الصبر كعرفته ومن لساق الرسول بعد ما سئل الهدي بلسع عكر سسل المومنين هذا
دليل على صحة القول بالاجماع وقوله فانولي اي سرته وما بعد عن مجاهد اي كعله بلي ولا يتركه عليه والفتح
اليه ومن سره الله ففضل بعد صلصلا ليعلم السر العبد هو اب الصلال وقد يكون الصلال الصبر
شكر ان يعجز من دونه الا اما المعنى الا وان السموها باللات والعزى ومنها عواي ملك والسردي ان
عباس وقاده اي الاموانا اي هي كالات في اصاع المنزلة الحال الاملية على اعقادهم ان الملكة تات
الله اكبر الاحار وحشيا ط كان لكل صم بعدونه لعل الهامى نبي فلان فان يعجز الاستيضا تا
موبدا اي ان بعدون لهادتهم الا وان الاسطانا موبدا وان يعزى ما والمريد الميز ذرا كبر الكاح منه ومنه
الامر الذي يصور وجهه وقيل المريد الممدي النسي من قولهم يمد يدهم اي يمدون ويصرون نصيبا
مفروضا اي مقطوعا الحال اي معلوما واكاد انصب المخروص وهو ما عوايه اياهم وذلك
تمسبه الله عز وجل ومعني لا منبهم اي لا يسميهم بطول كبرهم وهم مهموز على المقاصي وقيل
لا ومنهم ان لهم خطا في الحالفه ومعني فليستك اذ ان الانعام ليطعنها والمواد قطع دار الخيرة
عز عكرمه وقاده والسدي ذلك مذكور في الماديه ومعني فليستك حلول الله في قول ابن عباس
وعاهد وغيرهما دس الله وهذا اختيار الطبري وعز السدي ملك وعكرمه واكسبه هو الواسم
وقيل معناه مكبادهم السمس والفر والكاره الى جلعت لتسمع بها فصر واحلفه العبادتهم
اياها ولا كدرون فمها كجها المحر العدل **القول في قوله** **سلكوا على اسبه رضى الله عنها** انما بالوزن قيل
انهم سوا وان يكونوا اما لمون لعمري ان **القول في قوله** **سلكوا على اسبه رضى الله عنها** انما بالوزن قيل
الوزن وعفا ايضا وعز ابن عباس وان عر الشامل للوزن عفا انما في حاج كذلك وسلكوا الشا
وعز ابن عباس ايضا وسلكوا جدب ومن جمع وثنا بالواو وعز عا سبه ايضا او نانا او ريد عي الى
عز و لا موبد لعمري لعل **القول في قوله** **سلكوا على اسبه رضى الله عنها** انما بالوزن قيل
في مثله وحاله لا كذا **القول في قوله** **سلكوا على اسبه رضى الله عنها** انما بالوزن قيل
عز والاسم واو ومن اسلك الشا وهو محض من اثره وقرأنا فوجع است كقولهم سلك اسدا كدري فاعلم المعنى

اما ما وجدته في التفسير **القول في قوله لعلي** والذين امنوا عملوا الصالحات
 سند طهر حجاب تحري من جهة الانوار الى قوله ما فعل الله لعدائكم انفسكم وامنتم وكان الله
 ساكوا عليهم **الاحكام** وقوله وان امواته خافت من عذابها لسوزا او عذابا ولا حجاج
 عليها ان يصاحبها صلي او الصلي حين روي انها تولت في رافع من حرج كلوا امواته قوله ست
 محمد بن مسلمه الانصاري بطلقة وتزوج لثبته فلما فطرت انفسا العدة قالت له انا الصالح على الحق
 الايام فواجبها لم يصبر فطهرها حتى يم سائلة ذلك فواجبها فطرت الايام فطرت لتسب
 ان نعم لثبته التي عليه السيل قبل سورة وقيل في مقبلة وهبت يومها لعائشه رضي الله عنهما معا
 التي عليه السلام ودلحها بولكن صاكت روحها على الميت او لثبته او الفقه ولها الرجوع فيه من ساج
 روي عن علي رضي الله عنه وعمره واحمره انفس السج الى السج عليها بنفسه ولفقه وانفسها
 ان بعدوا من النساء ولو جهنم الابه قال ما روي في احب والجماع وقوله فلا تملوا كل الميل الى الفرجوا
 في افعال الحب مدروها كالحقة فهي التي ليست بذات روج ولا مطلقه عن احسن من غيره وقوله
 وقد روي عن علي في الكتاب ان اذ اسمع من ان الله تكلم بها ولسه ردها ولا بعدوا معهم حتى يرضوا
 غيره اسئل بعض العلماء بذكر الابه على حوب احتجاب اصحاب المعاصي واهل الاصول والظهور ذلك
 منهم **في التفسير** قوله لعلي من اصدوقه الله فلا تسر باسئله ولا امامي اهل الكتاب
 الابه قال فنادى والسدي مسروق لها من المؤمنين واهل الكتاب فقال اهل الكتاب بسنا
 قبل يسلم وكنا بنا قبل كائلكم وكنا اهل الله منك وقال المؤمنين سبنا حاتم السجني وكنا بساقي
 ساير الكتب فطرت الابه محاهد وان روي عن اهل الكتاب واهل السور وعبد الايمان والوا
 لرفعت ولزهد وبوالت اليهود والنصارى بل يدخل الحكة الاكران هوذا انصاري فانزل الله للنبي
 دام اسلم يعني اهل السرك لا امامي اهل الكتاب يعني اليهود والنصارى والمعنى ليس الاكران من اقرم ما تمتونه
 بل من عمل سوا كربة وقيل المعنى ليس بواب الله اما سكر اذ قد تقدم والذين امنوا عملوا الصالحات
 سند طهر حجاب فاهم لسبب في جميع هذه الاقوال صحتها والوجه على اهل الكتاب نفع وقوله
 من عمل سوا كربة على القول الاول معناه ان المسلم تحري صاحب الدنيا فكون له كفا
 واله اني كعب وعائشه وعاهد وروي عن النبي عليه السيل وعمر الحسن وابن رجب
 انه في الكفار خاصة وقوله واحد الله ابرهيم حليلا لاهم حليلا لله على معنى
 المحتاج الى الله لانه الذي به الاحلال ومن معناه المحب الى الله الذي ليس في
 محبة وانطاعه احلال وقيل معناه نوال في الله وعادى فيه وحله الله لغيره

الله

اياه وقيل سمي بذلك لانه مضى الى خيل له فصر وقيل بالموصل لانه من عند معامه بل كد طاعة
 فملا عن ابيه وملا وراجبه الى اهلته فحطه ونام معج اهلته فوجدوه معامه فصبغوا له منه فلما اذنوا
 اليه قال من انك هذا والوالد من الذي حبت به من عند حبيبك فقال نعم هو من عند حبيبك فسمي حبيب الله
 بذلك واحله من الادب من الصداقة مسقة من حلال الاسرار من المتخاليين وقيل في اكله فكل واحد من
 اكله من سند خطه صاحبه وقوله غيب هذا والله ما في السموات معناه انه اكل اكلوا هم حليلا
 لحسرها علة لا حاجة الى عائلته لانه ما في السموات وما في الارض وقيل هو معلوم اقله من الدنيا
 الى الله عز وجل من سوانه من ما في السموات وما في الارض فبعضه في بعضه ويعلمه في النساء
 فلله لعلي مبر وهو قوله ما تكوا اما طاب لك من السجاني او الصورة ذكر ان يكون ما رغبنا بالانبا
 على هذا التأويل ايضا واحار الفوا ان يكون حوا عطفها على الصبر في فسر اي يسلم فيهم وفيما قيل على
 وهو صريح لانه عطف طاهر على صبر وقد روي عن عائشة في معنى الابه وروى عن ابن مسعود ان
 تكلموا بالامر وعما لهن عن عائشة رضي الله عنها وعندها السجاني وقيل المعنى برعون ان يكون
 لغيرهم او فخر عن الحسن وروي عن عائشة ايضا وقوله والمنصفه من اي في بياني التناو في
 المسحوق من الولدان لانهم كانوا الاورثون النساء والصبيان عن ابن عباس وغيرهم ما قام في ذلك
 بوصل الله في ايامكم الايات وان هووا للنساء بالفتنة اي وفي ان هووا للنساء بالفتنة واقام
 في ذلك قوله ولا تملوا اموالكم الى اموالكم وان امواته خافت من عذابها لسوزا او عذابا ولا حجاج
 ذكر السور وذكر الاعراض في السور على ان السور المعص والاعراض الموحدة من غير بعض
 وقوله والله ما في السموات وما في الارض يذكره لقوا بد ذلك انما قبل الوضع القول بطا عنه
 ونبه على ملكه وسعته ثم قال من معه ملكه ان نعم ما في السموات وما في الارض فواجب ان يطاع
 ويوعب فما عندك ونبه في الثاني على احصاء حطها اليه وعنايته عنم لانه قال قوله وان يلقوا
 دانه عني عني لانه ما في السموات وما في الارض واعلم من الثالث حقه حلقه ونهيه اياه
 بقوله وكفى بالله وكما لا لانه ما في السموات وما في الارض وقال ما في السموات ولم يفتل
 لانه ذهب فذهب اكله من السموات والارض من العقل ومن العقل وقوله ان يشا
 له هلك اهلها الناس من دونه الى قوله وان تكفروا فان الله ما في السموات وما في الارض
 من كل مرد ثواب الدنيا الابه نزل في من كل البعث الذي يربون الى الله ليوسع عليهم في البرق
 ويوسع في الكربة وقيل نزل في الما من الذين يدعون ما بطنه في هذه الدنيا وصالحون

وما على كل من انما معجونه على اسم الله اعلى
 والهي والوا لثبته من هو قوله في الام

صارت الى اصطلاح اسم الله تعالى الصاقل او اذ عمت فيها الصاقل ولم يندل الصاقل لما فيها من امتداد
الصغير ولقد علم القول في تلوا واما الكتاب الذي نزل صاحبه للفاعل وبنائه للمفعول متقاربان
كان دون كلون الناس على ان يروهم ورواؤهم معصونان يروهم والمندوب فكسوا الدال الميم والعلق
والمعنى كفون تارة الى هو او تارة الى هو او من مع النزال فهو اسم مفعول وهو ان يحال الى المعنى ما فعل الله
بعد ان لم يستفهام في موضع نصب بفعله القول في قوله تعالى
يا حب الله اكبر بالسبح من القول الامر على ان احسن
قوله تعالى تسفون بك فل الله تعالى في الكلالة الآية هذه الآية نزلت في جابر بن عبد الله عاده النبي عليه
السلام في موضعه فقال رسول الله كف اصب في مالي وكان له سبع احوال ولم يزل ولدوا والدم والانس
في ملك والبر والفرار في احوال نزلت في جابر بن عبد الله نزلت بالمدسة وقبل ان يبعث في سفر
كان فيه النبي عليه السلام واصحابه من العلماء الاح للاب والام كورا المعونات اذا انفردوا اذ كان مع
الاخوة للاب والام دون فرض مسمى اعطى فرضه وكان ما فضل لهم للذكر مثل حجة الانس طين لفضل
فلاسي لهم والام دون فرض مسمى اعطى فرضه وكان ما فضل لهم للذكر مثل حجة الانس طين لفضل
اسم كل الاحوات للاب والام السلس لم يكن للاخوات للاب شي ان يكون معهن ذكر فيكون الثلث الباقي
للاخوة للاب للذكر مثل حجة الانس في قول سائر العلماء سوى ابن مسعود فانه جعل ما فضل للذكر
الاخوة للاب دون اناهم وما فضل على الاخوات الواحدة للاب والام من الاخوة للاب للذكر مثل حجة
الانس في قول ابن مسعود ان كل نصيب الاخوات للاب في المقاسمة اكر من السدس فكله السدس على
يورد على السدس شيئا واذا اخرج في الفرضه اخوة للام واخوة للاب وام مع ورثة ذوي فوايض
مسماه لذي الاخوة للام ما عطاوا فمهم وكان ما هي للاخوة للاب والام بان لم يولد لهم شي احلف العلماء ذلك
منهم من يقول انهم من الاخوة للام وهو مذهب مالك والشافعي ومالك والشافعي وهو قول زيد بن ثابت ومنهم من
لم يجعل للاخوة للاب والام شيئا روي ذلك عن علي بن ابي طالب وابي موسى الاشعري ومجاهد

الفسد قوله تعالى يا حب الله اكبر بالسبح من القول الامر على ان احسن
والا ان يحاسن وقناده هو ان يدعو على من حله ومغناه عن اهدان في بطلان طاله قال وولد لسبب
رجل صاف فوما على حسنها الله والمعنى ان من حله ان يذكر ما فعله السدي الكبر الله اكبر بالسبح
من القول الامر على ان يحسن عليه خا ح كس هو الرجل بطل ولا سعي ان يدعو على من

علمه وكذا قيل الله اعلم عليه واسم ح لى حرمته وطرب اما بوايد لذلك المكرة لانه مطلق
ذلك موضع عنه وان كثر والو خور ان يكون الامر على المبدأ كانه قال لا حب الله الامر على ان يحسن
يا حبه ولا حب الكلال والنهر على هذا لا حب الله ذا الكبر بالسبح من قول الامر على ان يحسن
ما فعل الله بعد ان لم يستفهام في موضع نصب بفعله القول في قوله تعالى
يا حب الله اكبر بالسبح من القول الامر على ان احسن
قوله تعالى تسفون بك فل الله تعالى في الكلالة الآية هذه الآية نزلت في جابر بن عبد الله عاده النبي عليه
السلام في موضعه فقال رسول الله كف اصب في مالي وكان له سبع احوال ولم يزل ولدوا والدم والانس
في ملك والبر والفرار في احوال نزلت في جابر بن عبد الله نزلت بالمدسة وقبل ان يبعث في سفر
كان فيه النبي عليه السلام واصحابه من العلماء الاح للاب والام كورا المعونات اذا انفردوا اذ كان مع
الاخوة للاب والام دون فرض مسمى اعطى فرضه وكان ما فضل لهم للذكر مثل حجة الانس طين لفضل
فلاسي لهم والام دون فرض مسمى اعطى فرضه وكان ما فضل لهم للذكر مثل حجة الانس طين لفضل
اسم كل الاحوات للاب والام السلس لم يكن للاخوات للاب شي ان يكون معهن ذكر فيكون الثلث الباقي
للاخوة للاب للذكر مثل حجة الانس في قول سائر العلماء سوى ابن مسعود فانه جعل ما فضل للذكر
الاخوة للاب دون اناهم وما فضل على الاخوات الواحدة للاب والام من الاخوة للاب للذكر مثل حجة
الانس في قول ابن مسعود ان كل نصيب الاخوات للاب في المقاسمة اكر من السدس فكله السدس على
يورد على السدس شيئا واذا اخرج في الفرضه اخوة للام واخوة للاب وام مع ورثة ذوي فوايض
مسماه لذي الاخوة للام ما عطاوا فمهم وكان ما هي للاخوة للاب والام بان لم يولد لهم شي احلف العلماء ذلك
منهم من يقول انهم من الاخوة للام وهو مذهب مالك والشافعي ومالك والشافعي وهو قول زيد بن ثابت ومنهم من
لم يجعل للاخوة للاب والام شيئا روي ذلك عن علي بن ابي طالب وابي موسى الاشعري ومجاهد

ما استخرج من نحر الشاة والبقرة ولا نحر دجها فالمعنى لاحت لك بسمه الانعام بذكره انما يتا الصديق
وقد اورد وعبرها بسمه الانعام والمعنى لاحت لك الانعام بالذكاة الحال بسمه الانعام والوحش
كالطير والجر وقوله الاماسلي عليك قال ابن عباس ومجاهد وعمر بن الخطاب هو قوله حرمت عليك الميتة وما بعده
وقيل الاماسل او افعل على الدم المشفوح والذكاة وقوله عبر على الصيد وانتم حرم يعني الاحرام باح
والعمر بسمي ذلك احراما لما حرمه من حرافه على نفسه وانما والطيب وعبرها او هي هذه الآية محسنة
جنته احكام الاول او هو بالغفور والماني لاحت لك بسمه الانعام والمالت الاماسلي عليك والرابع عبر
على الصيد وانتم حرم واكاس ما دلت الآية من اباحه الصيد للحلال وقوله اكلوا من شعائر الله ولا
السهر احرام قال ابن عباس يعني مناسك الحج وعنه ايضا هو ان يزكوا ما منى عنه الحرام عطا حقه على
على ابداع عطا عنه واختنا ب معصيته كما هو شعائر الله الصفا والمروة والحرم والمعنى اكلوا الصيد
في احرام ويزكوا شعائر الله الصفا والمروة والبدن والجار والمشرع احرام وعرفه والركن طوا واكرامات
حسب الكعبة احرام والبلد احرام والسهر احرام والمشرع احرام والحرم حتى كل الكعبة كان عامه العرب
العزوز الصفا والمروة من الشعائر وكانت الخمس الفة عرفات في حرم وهو ان يهدى الاله عن ذلك فنادى
الايه ملسو حة تسبحها فافوا لموسى كفى حث وحدهم وعمر بن الخطاب والسدي وعبرها الله تسبح منها
ولا السهر احرام والامين الميت احرام انزل بعد ذلك ما في سورة براه من مع السهو كمن من السهر احرام
وعنه ايضا معنى اكلوا شعائر الله اي احرام عليك اي احراما وعنه وعمر بن الخطاب انضجوا ما سلك
وعمر بن الخطاب لم تسبح منها الا الفريد كان الرجل سفلد لشيء من كافر احرام ما من تسبح ذلك الربيع من الناس منوا
ان ياخذوا من كافر احرام من قبله وهما السدي معني اكلوا شعائر الله اكلوا احرام الله عطا شعرا بما
سبح الله وقد تقدم اصل الشعائر واستفادنا وعمر بن الخطاب ان السهر احرام براه السهر احرام عكرمه
هو ذوالقعدة وميل رجب واحلاله ما كانوا يفعلونه من حكم الفناء فيه عاموا وخليه عاموا والهدى
ما الهدى الى الميت وقد تقدم ذكره والفلايد قبل ما كان الرجل سفلد من كافر احرام ليا مريم وقيل قلابد
الهدى وامين الميت احرام فاصد به سبعون فضلا من زم ورواها قال ابن عباس في الفارة وقال مجاهد
الاخر والفارة فاد اقليم وامجادوا اموا جده والكميل سنان فم اصد وعمر بن الخطاب عن السهر احرام ان يهدوا
قال ابن عباس وقناه المعنى اكلوا سنان فم على العود وان الفراء احرام منكم انكسبكم الاحرام احرام منكم
الاحرام والسنان البعض وهو هو الوزن مصدر كالتور والعلمان ما سكا بها كور ان يكون مصدر وكور
ان يكون صفة على الاشياء وفي امه الصفة مقام الوصف وذكر المفسرون ان هذه الآية بولت في رجل

من ربه يقال له اكل من هذا اي احراما وقد قلنا ان احراما الذي عليه السلام ان يحرموا الله فهو
عز ذلك وقال القصة كان اسمه صنفه من سر حبل المكري وهو الما ونا على قول من قال ان الاله ملسو حة
وقيل ان الذي عليه السلام لما فتح مكة سار حرا واحبا وحلا اهل مكة فذكر ان يهدى حلفا الذي عليه السلام
فولت الاله وقبلت حين صد المسلمون عن البيت عام اكرمه وموهم باس والمنوك من اهل
عز برون العز وقالوا بعد هو كما صدونا هي على هذا مخصوصه في سنان اكرمه من ربه هذا الملسو حة
ما كما ذهب الى انه لما حار قال المشرك حرا لا اعتدوا عليهم حرمت عليكم الميتة والدم الاله حسنت
هذه الاسنان اكله كانت لحما وقد تقدم ذكر الميتة والدم وكما اكرمه والمخففة التي يحرم على
موت الموجوده المضروبه حتى يموت وقدة قدوة وهذا اذا ضرب حتى يصير على الهالك والمترديه
الساقطة في بر ونحوه والطخة المنطو حة حتى يموت وقيل الباطنة حتى يموت وما اكل السبع الا ما
دكم هي مامات واكل السبع من ان نذكر دكانه وقوله الاما دكم الاسد اعند ملك وعنه من اهل
المدينة من التحريم لأم الحرامات المذكورة والمعنى الاما حله لك بالذكية فيما روي له اكرمه لو ترك ذكره
ملك الذي انقطع عما والي هو السبع فطها وان كانت حية وروي عن علي وابن عباس وعنه ان
الاسد سنان والمخففة وما عطف عليها وكذلك ذهب اكره والنوري والصفار عن ابن عباس وعنه
ان ما ادرك من هذه الاسيا وفيه روح يحرك معه رحله او يكره عينة او يعلم ان فيه شيئا اكرمه
مورد في وكل والتذكية في اللغة اصلها التمام فهي دكت الذبحة اتممت دكها وكتبت النار اتممت
ايقاده او رجل دكي بام الفهم وقوله وما دح على الصب قال مجاهد هي حجام كانت حول مكة ليكون
عليها وربما استدلوا منها ان خروج وقناه هي نخاره كانت تصب وتعد ولرب لها وهي غير
الاصنام لان الاصنام مصورة والصب غير مصورة وكوران يكون جمع نصاب وكوران يكون واحدا
جمع على انصاب وان تسبهموا بالارام وان نطلبوا على ما قسم لا بالارام المبرور الاسد فسموا الرام
الاسم ما نام به الفخاخ هو كالقنم وواحد الارام رط وسار لم وفيه ما روي عن اكره وعنه ثلثة
قداح كان على الواحد اثنى ربي وعلى الثاني ثمان ربي والمالت عفل الذي عليه وهو الميع والروح المكسب
عليه فغل ما امر به وان خرج الفحل اعاد القرب فعدل جدا كانت الارام حيا بها ودر الطير
عمر سبعين وكع انها السخرج ذلك قسم اي خروج عن امر الله عز وجل اليوم بلس الذب وكع وامر ذك
اي بلسوا ان يذكروا الى دسم واليوم الذي ذكرها في قول ابن عباس ومجاهد وعنه هو يوم عرفة قال
ابن عباس وكان يوم الجمعة اكره اليوم من الذي عليه السبل كل ما صغر في محضه الجصة

صوم البطريرك كوخ عن ان عيسى وغيره والمخالف المظالم والاربع عاشر ومجاهد وغيرهما عن عيسى
 عن منقذ النعم وقوله قل احل لك الطيبات يعني اكله وما علمت من احوال اي وصيده ما علمت واخراج
 التواضع للصيده من التبع والكتاب عن مجاهد وغيره مكملون يعني اصحاب كتاب صيد الكلب المعلى
 حلال واجماع وقد روي عن اكرس والجمع وغيرهما كراهه صيد الكلب الاسود واباحه اكرس العلماء ومذهب
 ملك السامعي وغيرهما ان هذه الآية لا حل فيها مع الكلاب المعلة البراء والصفور والفقور وكل ما عمل للصيد
 وروي عن مجاهد باحلاف عنه انه منع صيد الكلاب والكلاب المعلى عند ملك الذي اذا ارسله
 واداه حطاه حاشا السامعي هو الذي اذا اصلي انشلا واذا احدث طيس واحد اعمل هذا مرة بعد مرة فهو معلى
 ابو يوسف ومحمد بن الحسن واصحابه اذا حابه جرد عوه وارسله على الصيد وفعل ذلك من قبله لم يكن
 صاد الماله فلا ياكل من صيده ولا يعلم عنده بلث مرات على هذا الوصف ولم يورد فيه ابو
 حنيفة فوقيتا وبكل صيد الكلب عند ملك اكل من الصيد فلم ياكل وكوه ابو حنيفة والسامعي وغيرهما
 اكل الصيد باكل منه الكلب وكراهه السامعي كلما اذا سرب الكلب من ذمه واذا ادرك الصيد حبا
 فاملكه ان يذكه فلا ياكل حتى مات لم ياكل في قول ملك السامعي وغيرهما ابو حنيفة واصحابه اذا صار
 حيا في يده فلا ياكله حتى يدركه وان لم يدركه على يد كتيه السامعي واكثر من سلبه الكلاب حتى يقتله
 وقوله فكلوا مما مسكن عليكم وادركوا اسم الله عليه ذكر اسم الله عليه يكون عند ارساله وقبل عند
 الاكل فلا يترك الشفعة عامدا لم ياكل وان تركها ناسيا فلا شيء عليه وقوله وكلوا مما الرزق انزلنا
 حل لكم لهدم القول في راع اهل الكتاب في البقرة فاما السامري والصابون فروي عن عمر رضي الله عنه
 انه قال في السامري هم من اهل الكتاب ذابحهم ذابح اهل الكتاب وعمر بن الخطاب لم ياكل اكل ذابح
 الصابون ولا ذابح الصابون وقال ابو حنيفة لا بأس باكل ذابح السامعي ان كانت السمرة والصابون من
 اسوا بل وادنا من اليهود والمصارين في السامري واكلت ذابحهم وان حالهم في اصول الدينونة لم
 ياكل ذابحهم ولم ياكل السامري في السامري وكوه كثير من العلماء اكل ذابح نصاري في الجلب روي ذلك عن علي بن ابي طالب
 رضي الله عنه وغيره وهو قول السامعي وارضى اكل ذابحهم ان عيسى وغيره وهو قول ابو حنيفة واصحابه
 ونعم القول في نسا اهل الكتاب ولم يملك اكل صيد اهل الكتاب هو الله على سبيله ان يذكر وما حل
 واباحه السامعي ابو حنيفة وغيرهما وكراهه اكرس العلماء صيد الجوسي وقال ابو يوسف من اهل الكتاب
 واحلف عنه في ذلك ورحم السامعي ابو حنيفة وغيرهما في اكل ما تراه الجوسي والحيوان والحراد
 وارضى ملك في الجسار وكراهه الخوادم واباح ملك السامعي ابو حنيفة وغيرهم اكل صيد الكلب الذي عليه

نكاح

اليهودي والمصري والمجوسي اذا ارسله مسل وكراهه جابر بن عبد الله واكرس البصري ومجاهد وغيره
 وقوله بانها الذين امنوا اذا مجتمع الى الصلوة الآية قال ابن سيرين انما يعني اذا جمع من النوع فالآية تخص
 اكله وكان علي بن عبيد الله وهذا مذهب اهل المدينة السامعي يعني اذا جمع الى الصلوة وقد احدثتم
 وعن علي بن ابي طالب رضي الله عنه انما لا لب الى كل علم الى الصلوة وان كان متوضعا وكان علي رضي الله عنه
 يفعل ذلك وارضى عن عمر بن الخطاب وارضى عن علي بن ابي طالب وارضى عن علي بن ابي طالب
 الآية وقيل في ناسه لما روي عن النبي عليه السلام من انه كان اذا احدث اكل احد حتى ينفض
 ذلك بالوضوء عند اداء الصلوة لا غير وقال قوم في ناسه لقوله لا تروا الصلوة وانتم سكارى او ذوال
 عجز فمن مسحوه بالحق يعني يركب احاب الوضوء على لم يحدث وذهب قوم الى ان ذلك ناسه للمسح على
 الكفين والاربع عاشر لم يمسح السامعي عليه السلام بعد من سورة المائدة على الكفين وكوه الله عز وجل في هذه
 الآية نعم الاسباب الموحية للوضوء وحاشا الرسول عليه السلام والسلف الصالح اسبابا وحيث الوضوء
 منها ما اجمع عليه ومنها ما اختلف فيه وقد ذكر في جملة ذلك في الكبر وقوله فاعسلوا وجوهكم
 عسل الوضوء ان ينقل الماء الى اليد فليدبر به عليه حتى يجمع وكراهه هو اذا السبع وارضى مجس وان
 بلث هو الغايه والاربع عاشر على بلث ولست الادنان والوجه روي ذلك عن ابن عباس وغيره وقال قوم
 ليست من الوجه وامر الراس وهو قول السامعي والاربع عاشر في راس والوجه السامعي والصل منها
 فهو من الوجه ومجاهد هو الراس ابو موسى الاسعدي هو الراس وروي ذلك عن ابن عباس وغيره وهو
 مذهب ملك وابي حنيفة واصحابه ملك وسلفا لهما الماء والاعاءة على ترك مسحهما عند ملك
 والسامعي وابي حنيفة واصحابه وقال القميان تركهما عامدا لم يحرم واسمى ان حصل ان يذرا تركهما
 عامدا والوصول له انواع فرض وسنة وفضيلة وعرضه سنة النبي وعسل الوجه كله وعسل
 اليد من احر المصنوع والمنسج بالراس على احوال من العلماء في عمومهم وعسل الرجلين لا احر العقبين
 وما به فعل ذلك وهو الماء المطبوخ على احوال فيه اصابا وسنة سبع غسل اليد قبل ادخالها في
 الاواني والمصنوع والاسسساو وعسل السامري الذي من الصلوة والادب في مسح اليد على الاحلاف
 المتقدم وكراهه للملادين في قول ملك ومرواظة والردب وفضائله ثلث السؤال قبله والشمه
 على احوال فيه ويكره معسولة من يوانا واثا والعباد ترك المصنوع والاسسساو وعسل السامعي
 وعبرها فقال عطا والرهوي وغيرهما بعد وقال ابو حنيفة الاسسساو خالصه ابو حنيفة واصحابه
 بعد ان يركبها في الخبابة والعباد تركها في الوضوء وليس كليل الحجة عند ملك والسامعي وابي حنيفة



على الآخر ونعده عند الكوم من الذين قالوا اننا نصارى نحن احدنا ميثاقهم فالما والميم هو دنان علم من الحذر
والها والميم على القول الاول العودان على الذين قالوا اننا نصارى علم نفل والنصارى دليل
على انهم ابتدعوا الصراية وسموا بهادوى معناه عن الحسن وقوله فمضوا حكماء ذكروا به اي تزكوه فاعيننا
نعم العداوة والنمضا اي الصفقة عوت الرجل عوا وعوا اذا صفقت فاعينه ذكروا حي غوا والا عوا بالشي
التسليم عليه والمراد في آية اليهود والنصارى والا عوا الفاعل العداوة منهم عن الحسن وقوله النعم هو واحد
اهو اعم بابها الكتاب فدرجنا رسولنا كاطب اليهود والنصارى بين كل كتابا مما كتبهم من الكتاب
نعم ما سله النبي عليه السلام من العلم الذي يجمع بين اليهود وحواء انفسهم من فيه النبي عليه السلام عن ابن عباس
وقد اذنه ونصوا عن كثير من انبياء الله صلى الله عليه وآله في بيوتهم والشفاه بوسائله
وبينك ما لم يكن حاحه اليه بينه فدرجنا من الله نور وكتاب بين يدي نور محمد عليه السلام عن الاحاح وعبره
وقبل النور الفان وقيل التوراه والكتاب المسمى الفان يهدي به الله من اسع صوابه سبل السلام اي هو
السلام الحسن والسدي السلام الله عز وجل والمعنى دين الله او حاح يكون السلام بمعنى المسالمة
اي خيروا السلام من كل افة والاف من كل حافة لقد قرأ الذين قالوا ان الله هو المسيح انهم اعلم الله تعالى
ان المسيح لو كان الها لدر على دفع ما بين يديه او نعوه من امواله عو وصل وملك معي بعد من قولهم سلك
على بلان اذا قدرت عليه ولله ملك السموات والارض وما بينهما قال وما بينهما لانه ارد التوحي
والت اليهود والنصارى يحيى ابا الله واجاوه قال ابن عباس والت ذلك اليهود حين جردهم النبي عليه
السلام بحباب الله السدي رحمت اليهود ان الله اوحى الي اسرائيل ان ولدك يكرى من اولادك واما قالوا
ذلك على معنى قرب الولد من الوالد وقيل ذلك في النصارى حين قالوا المسيح بن الله كما قال العرب شعرا
وان كان منهم من ليس بشاعر وقيل اما والت النصارى يحيى ابا الله لان الخليل حكاية عن عيسى
ادهب الى ابي واسمى واحج الله عليهم نانه بعدهم والوالد المشعوب العرب وارهتم قال ولله ملك
السموات والارض وما بينهما حتى اعلمهم بذلك لان الوالد املك ولذة ولان من ملك ذلك السببه له
الفر الثاني

واخراج حاصدا وانكسر الفان مسعود والفتح عبيها والا حو منكم نعم البيا ابن عامر وابو بكر بنان
يسكنون النوزع الموصفين فيهما الباقون ان كثير وابو بكر وارصدوكم فكسر العزم وفتح الباقون المعلى
والعشني عن ابن بكري عامر النسم باسكان البيا الحسن صلح على النصب نعم النوزع يسكنون الصاد
ابو عسده عن ابن عمر وهو النوزع واسكان الصاد ابن وثاب والفتح مخيف ابو بكر وابو بكر ووجه

وانو بكر عن عامر وارجلما بكر ونصب الباقون ابو بكر من مكسور والفتح الحسن فاحملوا عنه وارجلما بكر
الا حو منكم نعم البيا ابن عامر وابو بكر وابو بكر وابو بكر وابو بكر وابو بكر وابو بكر وابو بكر
الحذري وعور بموقع ضعف الواحده والكساي فسيبه الباقون واسبيه عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه
والسلي وعبرها بكر قول الكلام في الاعراض

الانعام اصغت نهمه الى الانعام وهي تسئل على الانعام وغيرها للاختصاص لعل بالاضافه ان جمع
البيعه لم لا حلال التحليل ولو بالانعام البيعه لكان راضا به الكل المعص الى الكل مثل حكم حديد
الا ما سلى عليك اسديا وبيعه الانعام موضعها نصب واحدا الفان يكون فاعلى البدل على ان يلفظ
بالا كما يعطف بلام والحيوه المبرور الا في النكر او ما فاز بها من الا حواسم حوا الفوم الاريد غير محلي
الصبيد خال من المصير او فوا او من الكاف والميم في كسرهم صلا من ربح ورضوانا ورضوانا حاله واقف
وهو احسن وكونه صفه ابو علي كما لا يخفى ان اصفه لهدا الاعمال ان مساهمة الفعل فامه بعد كما كانت
قبل واصفادوا من كسر الفان اجمل ان يكون راعي الف الوصل اليه يسوي اصفا دوا في الابتداء فاعمل الفان
معاملتها الوضو عمامي موضعها او يكون راعي ما كور من امله الفان التي بعد الطاولا واملت لجانا راعها
الفان فاعلى ما كور منها في بعض الاحوال كما والواضع في النسب الى الصعق فاقوت كسر الصاد
مع مع العين فهو الى ما كان عليه من صغور من كسر العين ومع الباء في كسر منكم لعه احوم وحوم حكما
الكساي وهدم القول في سائر قوم ارصدوكم من كسر الفان في التثنية واسمع عن ابي حنيفة ما تقدم
والمعنى ارصدوكم فلا تفتنوا بعد وانا ومن فتح فاعلى موضع نصب معوله وان الثانية مفعول
حكوم والنقد لا حو منكم سائر قوم ارصدوكم عن المسح كحوام الاعداء والفتح يدل على فذل ان واليه
بولت عام الفع سنة فان فصد المسوكن النبي عليه السلام والمسوكن عن البلد كان عام احديسه
سنة ست وقوله الاما دكم ما نصب على الاستسنا والمعنى حرمت عليكم هذه الاسماء التي التي
ادرك دكم منها وما علمهم من احوار خمل ان يكون التقدير واحل لكم صيدا ما علمهم من احوار او فكم
ما علمهم وعلمهم من حال المصير فيه اليوم فلو كان من ذلك نصب اليوم على الحرف محصور نصب
حال من المصير محصور وان يكون محذرا احذروا معطوفا على محصور ليجوز الامعه باسما التي التي في
محصور وقوله وهو في الاحرم من كاسورين واسفل الطرف با كاسورين مع حله الصلة وكوران العذر
الاف واللام معني الذين ان جعل في الطرف قوله من كاسورين ومن نصب وارجلما علف على الوحو
والابدي ومن حوا خمل ما فذمناه من مذهب مري يروى الحسن بالمسح والعقل السنة واحمل ان

والفان في قوله فذل ان واليه
والفان في قوله فذل ان واليه
والفان في قوله فذل ان واليه

تكون عليه الجعل على المسخ حمله على المعنى والمراد الجعل كما قال
اي وسعها ما باردا وقبل سمي الجعل مسخا على ما تشع به العرب من قولهم مسخت للصلاة
ومثلا واوحل على الاستعداد واكثر محروفا كانه قال وارحلك بعث اوتوه فاطمروا فاطمروا
منقار ما لانهم اذا اطمروا اطمروا كونوا قوامين لله شهدا بالفتنة كما ان يكون حركا قوله قوامين
وسهدا لجل امرهم قوامين وكما ان يكون شهدا حيا ما نبيا لكانا ونفعا لقوامين او بدلا وكلف الراشدين
عمرهم قواما معناه حكمهم قوامهم وكفهمهم ونفهم القول في التشديد واناسيه وقسبه معاربان وهما
فاعله وفعله من الفتناءه والارثال يطلع على جانبهم منهم ان جعلت المصدا على فوفة حايته كان
الاستسنا من المصدا العاين على الموصوف الذي في حايته كانه قال على قوم كونون الاقله منهم وان جعلت
حايته مصدرا كالتعاقبه على معنى دي حايته كان الاستسنا من المصدا المحرور في معنى او من المصدا المحدث
يهدى به الله من انفسه صوانه بسبل السلام اي الى سبل السلام هو معقول بحرف اكاره

القول في قوله علي يا اهل الكتاب قد خلع رسولنا نلس لك علي فتره
من الرسل الى قوله نكلام الله والله عور بعكم
انما هو الاثر كارتون الله ورسوله وتسعون في الارض بشاذا الابه قال الحسن وفادو والوهوي
بولت في اهل السرك وقال ملك والسامعي وابو حنيفة واكثر العلماء في من خرج محاربا من المسلمين
وقال قوم هي ناصية لما فعل النبي عليه السلام بالعرب من التمثيل بهم وسفل اعينهم هو حكم حتى ماتوا
عوا من سبوت وغيره وعمر ابن شتر انما الله قال الله بحكمه وانما كان سفل اعينهم قضا صا لانهم سفلوا العين
الوعاء وقبل بولت في قوم من اهل الكتاب لقوا العمد عن ابن عباس واليهي وغيرهما من القائلين بان
الابه في الحارث بن مسلم من قبل ولم ياجد المال قبل وان قتل واحدا لمال قطعت يده ورجله من
خلاف وصاب وان اخاف السبيل واحدا لمال ولم يقتل قطعت يده ورجله من خلاف وان لم يقتل
ولم ياجد المال لم ي السامعي ان قتل واحدا لمال قتل وصاب وان لم ياجد المال قتل وصاب الى اهله
ليدفعوه وان احد المال لم يقتل قطعت يده ورجله من خلاف وان اخاف السبيل ولم يقتل ولم ياجد المال
محرور وجلس ابو حنيفة واحياه ادا قتل واحدا لمال قطعت يده ورجله من خلاف وان اخاف السبيل ولم ياجد المال
ولم يقتل قطعت يده ورجله من خلاف وهذا ذهب ملك الامام بحرفيه في الاحكام التي ذكرها الله
تعالى في كل حال وهو قول ابن عباس والحسن ومجاهد وعمرهم واما الذي روي عن ابن الزناد انه قال كان
انفي الى باضع من ارض اكسبه ودهلك وتلك الناحية من اقصى نهامة واليهي ابن عباس خرج من



ارصه الى عبيد السبعي سبعة الامام من عمله ملك سعي من بلد الى بلد والحبس والبيع الى ارض الكفر الحسن
والوهوي بنفح جي الهدي عليه وليس لوي الدم ان نفهوا عن الحارث دون السلطان في قول بقاير العلماء
واما قطع السبيل في الامصار والوهوي فمما حلف فيه قول ملك فالهه موه حكي الحارث ولم يلهه اياه
احوي وقال القضاة في انوثور حكمة حكي الحارث في القضاة والطرو وقال الوهي وابو حنيفة واليهي
لا يكون الحارث في المصدا قوله علي والساروف الساروة فاطمروا ابديهما الابه هذا لفظ عموم وقد حصر
منه التي عليه السبيل اسبا اخلف العلماء في بعضها فمذلك فذكر ما يكون فيه القطع مذهب ملك
والسامعي وعمرهم ان اقله ربع دينار ومذهب ابى حنيفة وعمرهم ان اقله عشرة دراهم والمذهبان
مرويان عن النبي عليه السلام ملك ويطع ان يهرق عليه درهم وان كانت اقل من ربع دينار والقطع في درهمين
وان كانت ربع دينار يعمان النبي يقطع في درهم فمافوفة واكثر العلماء ان القطع اما حب علي من سوق
من حور وروح به منه وروي عن الحسن انه اذا جمع المذاع في السبت يقطع وان لم يحجمه وقد نصبت
في الكبر حمله من هذا الباب واكثر العلماء على ان النوبة السبعة القطع عن الساروة وقال السامعي سبعة
عنه النوبة القطع فاسا على الحارث ومذهب ملك واهل المدينة والسامعي في مطلب القطع
انه اذا سرق قطعت يده اليمنى ثم ان سرق قطعت رحله اليسوى ثم ان سرق قطعت يده اليسرى
ثم ان سرق قطعت رحله اليمنى ثم ان سرق وعور وجلس على رضى الله عنه لا يقطع الا بدور رجل اذا
سرق قطعت يده اليمنى واللم ان سرق قطعت رحله اليسوى ثم ان سرق وجلس ولم يقطع وروي
ذلك عن ابن عباس وعمرهم بن عبد العزيز وهو مذهب حماد بن ابي سلمة وابن جابر وروي نحوه عن عطاء عنه
ايضا لا يقطع في السوق الا البيلا والى يده واليوديب المصدا من مذهب ملك مروي عن النبي عليه السلام
وقد روي عن ابن عباس رضي الله عنهما انما يقطع في السوق البدن بعد البدن والرجل ثم لم يوجها قطع
الرجل الناقية والقطع في البدن والرجل من المفضل روي بذلك عن عمر وعثمان رضي الله عنهما وهو مذهب
ملك والسامعي واكثر العلماء وروي عن علي رضي الله عنه ان الرجل يقطع من سطر القدم ويترك القتب
اسم يقطع البدن في السوق والرجل من المفضل وحكم الساروا اذا قطع في النفس
قوله تعالى ليس لك علي فتره من الرسل الفتره ما من بينين وكانت الرسل متواترة بن موسى وعليه
السلام ثم اقطع الوحي الى اربعة النبي عليه السلام وكان بنو عيسى ومحمد عليهما السلام يمارون فيمنه ايه
سنة عن الحسن وفادو الصالح اربع مائة ونصع وسفون سنة ان يقولوا ما احابا من سنين ولا
يدبر اي كراهية ان يقولوا ذلك قال ابن عباس قال معاذ بن جبل روي عن عثمان وعنه بن وهب
لله هودا معتنى هو الله الله فوالله انك تعلمون ان محمد بن الله ولقد كرم بذكره لنا

لم يدركه ليقوله حتى علمه ان ليس والاربعين وان مسعود وحده بالما فتدح راسه كحوله ما مله من فحس
سكنى عند راسه اذ انزل عرمان فاصلا فصل احدهما الاخر ثم حفر له فدفنه بفعل القابل لاجبه ذلك والسوق
مراد بها الهوى وقبل مراد بها حقه للقول من اجل ذلك كذا على بي اسرار الله من قبل الاله كوران تكون قوله
من اجل ذلك معناه ما بعده والتمام من التامين وقوله انه من قبل النفس اعبر نفس او فساد في الارض فكانا
مثل الناس جميعا والاربعين معناه من قبل الله او اما ما عدا ذلك فكانا مثل الناس جميعا ومن اجابها نزل فلها
خوف من الله عز وجل فها هو المعنى انه نصر الى جهنم لئلا نفس في الصبر اليها لو قتل الناس جميعا ونزل المعنى ان
عليه ان كل قاتل الى يوم القيمة لانه من القتل وكذلك روى عن النبي عليه السيل لا فصل مو من اليوم القيمة الا كان
علي ان ادع الاول لكل من ذنب من ذنبه وقبل معي فكانا مثل الناس جميعا اي عليه القود كما يجب عليه لو قتل
الناس جميعا وقبل معي من اجابها من عفا عنها اذا وجب له القصاص كل من عفى عن جميع الناس ولو حمله
عليه قصاص روى عنه عن ابن زيد فها هو المعنى من اجابها من عفا عنها ولو اهل الكفر اعظم اجابها ان يحيا
من كفرها وصلاتها وقبل معي فكانا مثل الناس جميعا انه في كراه على الله كونه من قتل الناس جميعا على
النسبية اعلى كقصة من النسبة الاخرى لا يمتلأ واما الاحكام في جوابه الضعيف كما حور في احكامنا
وقيل معناه فكانا مثل الناس جميعا عند الموت وكذلك الاحياء عند المني وهو المسعد من القبيل والفساد
في الارض احاطه السبيل وما السعة وكذلك حكم الفساد في الدين وقوله يا ايها الذين امنوا اتقوا الله وابتغوا
اليه الوسيله قال ابن عباس وغيره معني الوسيله التوبه وروى اكردي عن النبي عليه السيل انه قال الوسيله
عند الله دوحه ليس فوقها درجه يردون ان كجوا من النار وما هم خارج منها الا كس كذا رفقهم
النار بل يهبها دحوا ان كجوا منها وسيله كلما ارادوا ان كجوا العدو فيها وصل معي يردون كذا رفقهم
وقيل الارادة هاهنا معني التمني كانه قال سمون ان كجوا من النار وقوله والفساد والفساد الالف
واللام فيه لتعرف النوع لا تعرف الكس وانما كونا لتعرف الكس مما يلزمه الالف واللام من اجل
حسنه كالفساد والفساد فاما الزمناه من اجل فعله فها فيه لتعرف النوع لا هذا الاسم بول عنه
فعله وما كان من اجل الناس لا بول عنه الاسم اياد **المراد**

سبل عن ابن كثير ما فوج اذ حلوا الارض المقدسة يوم الميم سعد حمز ومجاهد من الذين كانوا في السما
اكس وعبره وكما وعت له نفسه وعبر اكس ايضا باو يلى تكسر التناوبا اضافته واو اوى سوه
عليه من مسلمين باسكان التناوبا من اجل ذلك تكسر النون وحذف الهمزة اكس او فسادا في
الارض بالنصب ان يحضروا اكس ان يهلوا او يهلوا او يهلوا او يهلوا عيسى النعمي والفساد

الاعراض

والفساد في النصب **الاعراض** من فسادها عن معناه وبنت ومن
فواضا وعت مكان المعنى دعه قبل اوجه الى نفسه وكما وعنه نفسه ومن فواضا وعت معناه وبنت ومن
والالف على فواضا الجماعة من قبله من البيا ومن فواضا من اجل ذلك والاصول من اجل ذلك وهي لغة والنسب كسوه
الهمزة على النون وحذف الهمزة كسوا على اسم ابل موضع ان نصب والها كجابه عن الامور كجوران
والكس في الجملة او فسادا في الارض كجوا على او يهلوا او يهلوا والنصب على فواضا وحذف فعل بدل عليه اول
الكلام القدر او احذف فسادا والدا لعل عليه قوله من قبل النفس اعبر نفس لانه من اعظم الفساد الا الله من
تأوا من قبل ان يهلوا واعلمهم موضع الهمزة بالنصب بالاستئذان او رفع بالابتداء والكس فاعلموا والفساد والفساد
والكس كسوه فاقطعوا اليها الفراء الرفع او لا لانه ليس بقدره سارق فعبه جازما كسوا وقالا
معولان من اجله ما كوران ينصب على المصدر

القول في قوله فاعلموا

فما باب من فواضا واصح وان الله سوف عليه الى قوله واذا ما ديم الى الصلاه احدوها ههنا واعلموا ذلك
دلائلهم فوج العقول **الاحكام والفساد** قوله تعالى فان خاولا حكم
نهم او اعرض عنهم اجمع العلماء على ان الحكم حكم من السيل والدمي واحملوا في الدين في نصب ليعلم الى ان
الايه حكمه وان الحكم محير روى ذلك عن المعنى والسعي وغيرها وهو مذهب ملك السامعي وغيرهما سوى
ماروى عن ملك اقامه اكد على اهل الكتاب في الزنا فانه قال اذا ربي المثل بالجمابه حدوا حد عليا
وان كان اللان دمي والحد عليا وهذا مذهب ابي حنيفة ومحمد اكس وغيرها انه اكد على الدم والدميه
وقدر روى عن ابي حنيفة ايضا انه قال كلدان والرجحان وقال السامعي وابو يوسف وانور وغيرهم عليا
اكد اذا انبارا صبر ككنا وروى عن عمر بن عبد العزيز والمعنى غيرهما ان المحسن المذكور في الآية يفسد
بقوله وان احكم بينهم بما انزل الله وان على الحكم ان يحكم بينهم وهو مذهب عطاء الخراساني وابي حنيفة والجمابه
وعبرهم وقوله وكسوا عليهم فيها ان النفس بالنفس الالف تعلم ذكر القصاص في النفس في قوله والعين
فالعين روى ان عليا رضي الله عنه امر في قصاص العين بان يحكي مواهم ووضع على العين الاخرى فكسهم لغير
المراء من عسبه حتى يسئل اسنانها وروى عن علي وعثمان رضي الله عنهما انه انحصار على الاعور اذا اضا
غير الصحيح وعليه الدم وقال ملك ان ساقا مكسبه وان ساقا احدييه عن اعور كامله وقال السامعي
وابو حنيفة عليه القصاص وروى ذلك عن علي رضي الله عنه ايضا ومذهب ملك وان جمل وغيرهما
ان عن الاعور الدميه كامله ومذهب ابي حنيفة والسامعي فذهب اليه واذا كسوا الالف كسوا نفسه القود
عند ملك وغيره وفي السر القود مال ملك الثلثيه بالثنيه والاربعين بالاربعيه والعليا بالعليا والسفلى

بالسفل لا يصادف الا غشاه فان لم يكن لها مثل العقل والافاض في كل خوف ولا سيما لا يصل الى الفضل
فيه الا ان يحكي الصواب او يرد او يسمع ولقد من حواجات القهار اذا كانت مما يمكن القود منه
وهذا كله في القهار ما في الكفا بعد كبره في الكبر حله من ذات الحواجات والاعضاء ما هو دون النفس وحيات
النفس وقوله من تصدق به فهو كفارة له القهار له صلح ان يكون للولي صلح ان يكون للروح صلح ان يكون للحاج
والمعنى من تصدق به ان يشح منه من ذنوبه مقدار ما تصدق به وقال مادام في قوله هو كفارة له نعم لولي
القتيل وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يكون علي ما يرضاه ان يكون من اسم المخرج او ولي الذم والقهار به كرس الخ
والقهار في قوله للحاج ويحمل ان يكون من اسم الحامي والقهار به للقتيل والحاج والمعنى من تصدق به
انه الفاعل لا الفاعل القهار هو قوله اللفظ قوله تعالى
ممن اب من نفع طله واصح فان الله يتوب عليه قبل موته فدم ذكره من السار واليسار في المعنى على هذا
عند اكثر العلماء ان يوفيه كجواز عنه ما تم فعله والسفك عنه اكد وقد تقدم الاختلاف فيه وعمل المراتبه
الكفار ونوبه الكافون راعه احكام العمل ان الله له ملك السموات والارض الكتاب النبي عليه السلام والبراد
امنه ومن المراتبه اليهود الذين اتوا بحسب الله واجاوه وقالوا اننا نؤمن بالانوار الا امامهم عذره بابها الرسول
لا حول الا لله ليسار عور في الكفر اليه قال مجاهد يعني المصنف قال وقوله من الذين هادوا وسماعون للكذب قائلون
سماعون لغير اخرين لم يابوا عن نعمي اليهود يعني انهم عيون لغوم اخرون لم يابوا عن نعمي سماعون للكذب
قائلون لم يسمعون لغوم اخرون ارسلوا بهم في حقه الرئيس لقول ان اولهم هذا الحذره اي ان افعالهم فيها كمال
مخدوعه وان افعالهم بالبرم ولا يقتلوه مادام ان كان ذلك في صلحهم فقالوا ان افعالهم بالبرم فاقبلوا وان افعالهم
بالقود فاحذره قال وكان الفصل من قصه قتله بنو النضير وكانت المصرا ذاملت قسلا لبيت الديره وادخل
لهم قتيلا لم يرضوا الا بالقود فارادوا ان يرضوا الفصل الى النبي عليه السلام فقال لهم سماعون سلك منكم
الديره فاعطوها وان يحداكم عليه بالقود وقيل ان نعمي سماعون للكذب سماعون واحل الكذب اي انما
يسمعون منكم لئلا تكونوا عليكم روى ذلك عن الحسن وقاله الرجاج وقيل ان قوله ولا يحزنك الذين يسيرون عور الكفر
روى ان ذلك في اي ليله حين اسار الى قريضة اذ ارادوا ان يزلوا علي حين سجد اما هو بالبرم وقبل ان يرضي عور الكفر
من صور يا حين ارسل عن الاسلام وقيل ان السماعين يهود فذلك والذين لم ياتوا بيهود المذنبه ومن يرد الله فله
فلي كماله من الله شيئا واصل الله الاحبار ما لا يحسن معانيها ما هذا العذاب السدي المعنى من يرد الله
اصلا له الرجاج من يرد الله صفة ما عفا ما سطوى عليه اولئك الذين لم يرد الله ان يظفر بولهم هذا سار ان
الله عر وجل نعمي عليهم بالكفر لهم في الدنيا حتى قيل هو صميمهم حين انكروا الرجم فاجرت النوراه فوجد

بها الرحيم وقوله سماعون للكذب انما لول السمت كوز ان يكون سماعون للكذب القاري باقدا للادوار كور
ان يكون معنى الاول سماعون من اجلهم كرفهم ومعنى الثاني سماعون من القول ليكذبوا عليك والسماعون
عن ابن مسعود وغيره عن النبي عليه السلام انه قال سمعت النبي يقول في الكفر ان مسعود ايضا انه قال سمعت
ان نعمي الرجل احميه حاجه وهذا اليه هديه بمفله او عن علي رضي الله عنه انه قال سمعت النبي يقول في الكفر
ومن نعمي وعسيب المحل وكسب الحرام ومن الكلب ومن الحمر ومن المنيه وحلوان الكاهن والاسم حال في
المقصود واصل السمت الاستيصال سمعت الله المال ايماننا سمعنا اذا استاصله سمع ما يحدونه من
من الرشا سمعنا انه سمعت اذ يسمع ونودهم الى عذاب الاستيصال ومن جعل كسب الحرام وما ذكره سمعنا
معناه انه سمعت فزوه احدى وقوله وكهت كل موكب وعندهم النوراه بها حل الله سم يولون من بعد ذلك
اي يتردد حل الله الذي في النوراه وقيل من بعد كتمهم اياك وفي هذه الآية وفي قوله وكهت عليهم بها ان
النفس بالفسخ ليل على ان سماعون الاسما المتقدمة لآدمه لنا ما لم تنسخ وما اولئك المؤمنين اي من المؤمنين
عن حل الله فليس هو من وقوله منها هدي ونور والنور بيان ان النبي عليه السلام واحكام الكمال والكرام
وقوله يحكي بها السمون الذين اسلموا والذين هادوا واصل معنى الآية ان اولئك النوراه بها هدي ونور للذين هادوا
يحكي بها السمون الذين اسلموا واصل المعنى يحكي بها السمون الذين اسلموا الذين هادوا وعليهم خرف وعليهم
وقيل اللام معني علي والمعنى يحكي بها السمون الذين اسلموا على الذين هادوا وذلك صلح في قول النبي عليه السلام
في امور يروى اصبر في الولايم ان معناه عليهم وذلك فضل في قوله تعالى وان اصابع فلها التي معناه معناه
ومعنى اسلموا اسلموا الامواله عروصل واصادوا والرايين والاحبار اي يحكي بها الرايين والاحبار
ومعنى اسلموا اسلموا الرايين فوق العمل والاعمال الكفره معني الرايين ان مات العمل والالف والنور المبالغه
واحد الاحبار حبر ما حذر من التخنن وهو الحسب معهم يحسن العلم القوال العالم خبر وجبر
وسمي المداد حبرا علي معني مداد حبر انه كثر به وقوله ما اصبح يقول كتاب الله اي ما استودعوا
من علمه واليه معلقه بالرايين والاحبار كانه قال العلماء ما اصبح يقول كتاب الله اي ما استودعوا
ما اصبح يقول كتاب الله اي شهد علي اي كمال انه من عند الله او عبايس شهد علي حكي النبي
عليه السلام انه في النوراه ومن يحكي ما ارسل الله فاولئك هم القائلون قال ابن عباس هذا طعن من محمد بن
الله وقيل هو في اليهود خاصه كخودهم حكي الله وعدوهم عن احكامه وقيل هي عامه في كل من حكي
عما ارسل الله من المسلمين ومن اليهود والكفار فالعالم مسعودوا كسروا وعبروا ومعنى هذا القول ان يكون
احكاما نعمة ما ارسل الله معقدا اسما اما فله فاما من هذا الذي هو معقدا راكم هو من هذا

اي عن قديم محمد عليه السلام وتكرير صلوا على مني فقلوا من قتل وصالوا من بعد
 لغيره الذي كرهوا الاية قال ابن عباس الذين صلوا على لسان داود اصحاب السب والذين صلوا
 على لسان عيسى الذين كرهوا بالما بين يديهم ولما وردوا في كونه على السب واحد فنادوا
 وبغيرها لعنهم على لسان داود انهم معي اوزة ولعنهم على لسان عيسى انهم معي اخذوا برؤسهم
 منهم يتولون الذين كرهوا اي يري كرهوا من المصالح سلون اليهود عن كرهوا كرهوا من اليهود
 يتولون المشركين ليسوا ما قدمت لهم انفسهم ان يتولوا لهم ومن المصالح ليسوا ما قدمت لهم
 ومما هم معكم الله عليهم وكوران يكون القدر لان الله عليه ولو كانوا يوفون الله والبي
 النبي يعني به محمد عليه السلام وقبل موسى عليه السلام **القرآن**
 الحق فيهمون ومع القاف انهم فيك وما اتول النبي وما اتول من قتل معي القاتل منها ان وثاب
 والحق في هذا السب بالحق جره وعبد الطاعوت ابن عباس وغيره وعبد الطاعوت وعمر
 ابن عباس اما وعبد الطاعوت وعمر اي واخذ وعبد الطاعوت ودكر مخوف ان الصبر في
 عباد الطاعوت ابن عباس الرواسي وعبد الطاعوت عن العفلى وان يريده وعبد الطاعوت عليه
 اي مسعود وعبد الطاعوت اي يركب وعبد الطاعوت مما طعت رسالة مام وابن عباس
 وان يركب ما جمع واود الباقر عن عثمان واي كعب وعائشه وغيرهم والصالحين جمع المصالح على
 والمايون في عليه السبعة واكثر الفوا انهم ووجهه والكساي ان يكون في نصيبه المايون ان
 وثاب والحق في الخمس وهو او صمو ايم العن والصاد **الاعراض**
 مع القاف وكسرها من يعمون لعان الا انما بالله ان نصيب يعمون في الخمس فاصفون بمخف
 عليها فلهذا السب من ذلك فتوبة عبد الله من لعنه الله كوران يكون موضع موضع اعلى
 البديل من صبر والتدبر هذا السب من لعنه الله وكوران يكون نصيبا على قدر السب من لعنه الله او فها
 على اعمار هو وعبد الطاعوت من حمله فالحجار ان يرفع وان نصيبه وان كرهه والرفع على اعمار
 هم والنصب على العفلى على ما امله او اصحابا اعلى واكعب على البديل من مكانه قال السب من لعنه الله
 وعبد الطاعوت ومن قوا وعبد الطاعوت فلهذا من رجل لفظ وحذر وهو ساو اوده المبالغة
 المعنى انه يذهب في عباد الطاعوت كل مذهب وهو من عبد عبد ابن عبد في الاصل صفه
 وان كان عبد اسمعيل الامم ومن قوا وعبد الطاعوت حمله فعلا ما صام معقوبا على الماصي
 الذي في المله وهو لعنه الله واود الصمير في عبد حمله على لفظ من دون معناه ومن قوا وعبد الطاعوت

طار ان يكون جمع عبد وطاران يكون جمع عبد كرهف وطاران يكون جمع عابد كما زل
 وويل والمعنى وحرم الطاعوت ومن قوا وعبد الطاعوت وهو جمع عابد ولله وعبا د
 الطاعوت ثم الكساي بوا صوب وصواب ومن قوا وعبد الطاعوت فهو فعل مبني للمفعول
 والتدبر وعبد الطاعوت فهو ومن قوا وعبد الطاعوت فهو فعل واجمع على معنى من دور لفظها
 ومن قوا وعبد الطاعوت فهو من قوا وعبد الطاعوت وهو فعل واجمع على معنى من دور لفظها
 والا فواذ ان الله مصدر يدل على الكثرة والمايون معه في قول الكليل وسببونه على الابتداء وهو محمول
 على الماضي والتدبر وان الذين امنوا والذين هادوا من امين بالله واليوم الآخر وعمل صالحا ما لحق عليهم
 والمايون والمايون والمايون كذلك الكساي والمايون هو معطوف على المجرى هادوا وان لما لم
 يظهر لا جواب في الذين هادوا من قوا وعبد الطاعوت وهذا مذهب الفوا وقيل ان المعنى نعم والمايون من رفع
 بالابتداء ومن حذف جبران لانه الماين عليه والخطف يكون على هذا التدبر بعد تمام الكلام وانقضا
 الاسم واكبر وحبوا ان يكون فيه من رفع يكون فعلى محضه من التقليل ودخول لا عوض من الخفض
 وحذف الصبر لانهم كرهوا ان يلقوا الفعل وليس من حكمه ان يدخل عليه فصولا منها بلا ومن نصيبها
 جعلها الماصه للفعل فموا وصمو ايم من ناهي المفعول فهو من جهر ردد واجه الله والافعال عاه الله وا
 صه الله كما لا يقال حمد الله وقوله كبر منكم ارتفع كبر على البديل والمضمر اي عبيد كبر منكم وكتمل
 ان يكون جبر مسددا محذوف التدبر والعلم والصم كبر منكم وكتمل ان يكون واعلا على لغة من قال
 اكلوني الواعيت وكور في الكلام نصيبه على انه نعت لمصدر محذوف وما من الله الا الله واحد من ابد
 موكد هو قوله الله بدل من موضع من الله وكور في الكلام الا الله اعلى الاستسنا واحار الكساي الا الله باكر
 على الله ليس ما كانوا يفعلون فاكوران يكون نكر في موضع نصيب وما بعدها نعت لها التدبر ليس شيئا
 كانوا يفعلونه او يكون في موضع رفع وهي معنى الذي ارسل الله عليهم رفع على اعمار مبتدأ كقولك علم الرجل
 ردد وكوران يكون بلام في يسوع على ان يكون مانكره فكون في اعمار وكوران يكون نصيبا على البديل من ما
 على ان مانكره او على تدبر لان الله عليه **القول في قوله على**
 لبحر اسد الناس عداوه للذين امنوا اليهود والذين افترقوا الي قوله ما على الرسول الا البلاغ والله يعلم
 ما تدرون وما تكتمون **الاحكام** والاسم في قوله على لاوا حاكم الله
 باللعن في ايمانك ولكنوا حاكم ما عديم الايمان روي ان هذه الآية نزلت بسبب الذين يسمون الصالحين
 بها هم النبي عليه السلام عن ذلك فقالوا رسول الله انا قد جملنا فما صنع في ايماننا هذا على قول من ان

ان القوم يحلفون بالانسان على السب كالحال بحرمه وقد قدم ذكر اللغو واختلف العلماء في المقرة
وروي ان عبد الله بن رواحه كل له اتيام وضيعة فانقلب من شغلته بعد صلاة من الليل فقال اعشتم صبي
فقالوا انتظرناك فقال والله الكلة البلية فقال ضيفه وما انا بالذي ياكل منه وقال اتيامه وحي انا كل فلما
راى ذلك اكلوا ثم اتي السبي عليه السيل فاحبوه فقال له اهلعت الوجوه وصحيت السيل فقلت
الاية ومعني عقدتم الامان اي ارجعتم وقبل ذلكم قال نافع مولى عمر بن الخطاب على النبي مرارا وقال
عطا هو والله الذي اياه الا هو وقوله فقاربه اطعام عشرة مساكين الى قوله وتخير رفته الاخلاق
بن العلماء ان احلف بالله بخير الكفار اذا حلفت بن الاوصاف الملقبة التي ذكرها الله تعالى واختلفوا
فما يطعمه اذا اراد الاطعام فذهب مالك والاوزاعي والشافعي انه يطعم كل واحد من المساكين العشرة
مدائيم السليمة وذهب النوري واني حقه واصحابه نصف صاع لكل مسكين وروي عن علي بن ابي طالب
رضي الله عنه نصف صاع من فح لكل مسكين او صاع من شعير ان سبيون في قوله من او سبط ما نطعمون
اهل البيت اكلوا السمن قالوا فافضل الكبر والنجى وافله الكبر والتميز انوز من خير واخل وخير وزيت الحسن
الصبري واني حقه واصحابه واني حقه واصحابه واني حقه واصحابه واني حقه واصحابه واني حقه واصحابه
بخيرهم اكلة واحدة الشافعي بخيرهم المكيه واهل البيت والشافعي عطا الدين والسكون واجاره ابو
حقه واصحابه ان خيرهم العظمى بالوزن بخيرهم عند ملك اعطاه قيمة الطعم وخرجه ذلك عند ان حقه
واصحابه وبه قال النوري ان خيرهم غيرهم والاعلى اهل الكوب وقوله او كسوتهم طاملكم سوا الصلوات
واحد لكل رجل والنساء والحر والميسر في البقرة وقوله يا ايها الذين امنوا لا تفلوا الصيد وانتم حرم
لاية قبل ان قوله ومن قبله من قبله من قبله فافضل الكبر والتميز انوز من خير واخل وخير وزيت الحسن
ان قبله داخر الاحرامه وخبره انه الحج له واكر العلماء على انه حب عليها كوا حقه تام وقد روي عن
عاهد وان زبانه اكل عليه وتسعير الله وحج تام واكطا والعهد في قبل الصيد في مذهب مالك والشافعي
واني حقه واصحابه سوا وروي عن ابن عباس وان خيرهم ان السبي عليه في كطا وقاله كطا وسوا واني حقه واصحابه
الصيد في اجوامه من غير مو حكي عليه كلما قبله في قول مالك والشافعي واني حقه واصحابه وروي عن ابن عباس
انه اكل عليه الا في البره الا في قوله تعالى على الله عمارك ومن عاد فليعلم الله منه وانه معصية جبر
واكسر وشرح وعبره ولفا بل الصيد اكل من المثل والاطعام او الصيام فدان على عليه واعل
هذا مذهب مالك والشافعي واني حقه واصحابه وقال ابن عباس ان كان اخذ حواه دحه وصدره وان

مكر عنه حواه قوم بدرهم فوميت الدرام بطعام فقام وانما اريد بالطعام الصيام سعيد جبراما
الطعام والصيام فملا شبع الهدي النوري ان خيرهم الطاعم فان لم يجد طعاما صام ومذهب مالك والشافعي
في الصيام ان يصوم عن كل مد يوم او مذهب ابي حقه واصحابه عن نصف كل صاع يوما وقوله نحو امثال ما قبل
من النعم معناه ان عليه في النعامه بدنه وفي الصبي شناه وكذلك ما اسبه ذلك في حمار الوحي عند ملك
والشافعي يفرقه وقال ابن عباس بدنه وقد سبطت الفول في البسل وفيما ليس له مثل في الكبر وحي في الكراع ان
والاعلم ان قول الابن والبر والعم الاما كوري الصايا فان اختلفا ابنا اكل غيرهما وحكم ان يصوم في الامام
وليس له ان يرجع الى غيرهما هذا قول مالك وغيره من العلماء وقوله وحرم على صيد البر ما دمتم حرمما
اكر العلماء على ان الحرم على الحرم ما صا دينة صيده او صيد من اكله فان طاد الكلال واهله الى الحرم او طبعه
منه فنوله حلال هذا قول مالك واكر العلماء وقد روي عن علي وابن عباس وغيرهما ان الحرم الصيد حرم على
المحرمين وكرهه حاتم بن زيد النوري في كطا وسوا السبي وصيد الحرم حرم على الكلال والحرم في قول كذا العلماء
وارهم ملك في احوال الصيد من اكل الكرم ورحم فيه حاتم بن عبد الله وهشام بن عروة وغيرهما من الصحابة
والتابعين وكرهه ابن عباس وعائشه وغيرهما واني حقه واصحابه وان حمل واسحق وقوله حمل الله الكعبه السبت
الحوام فاما الناس الاية سميت الكعبه لربها عما عداها وعكره واصله من الكعبه وهو النور ومنه
الكعب ومعني قيام الناس اي مما امر وان هو وما لا يفرض منه فانه كانت هذه في اكله حواجر
وقد قدم ذكر ذلك في اول السورة **التف** قوله تعالى ليجز اسد
الناس عداوه للذين امنوا السوء والذين اسروا ولهم مودة للذين امنوا الذين قالوا اننا نصارى
فيلهم في النصارى كافه لانهم كافوا اول نطاع اعلى السبي عليه السلام وقال ابن عباس في النجاس واصحابه
وقال ما دهم قوم من اهل الكي كانوا مسيحيين مسيحيين لربهم علي عليه السلام لما اقبلت به صلى الله عليه
امنوا به والنفيليسون العباد واحدهم فميسر واليهل جمع راهب وقيل انه يكون واحدا وجمع رهابين
كولان في تراس وجمع على رهابه ايضا وقوله ما كتبنا مع الشاهدين لعدم القول فيه في ان عوان نابه الدين
امنوا الاخر موافقات ما اهل الله لكي والعدو الاية قال ابن عباس في الله المسلمين ان يفعلوا فعل الرهبان
من حلقهم انفسهم في الصوامع وخرجهن النساء وكان قوم من الصحابة هو ايد الله ومعني انهم في التجاوزوا
ما جد لك وروي ان قوما من الصحابة عزموا على ان لا يفكروا ابدا وعزم قوم على ان ياتوا بالبلا وعزم
قوم على تحريم النساء وان كسوا انفسهم فنزلت الاية فيهم وقوله ليس على الذين امنوا وعلى الصالحات
حساب فيما فعلن الاية ذكر المفسرون ان هذه الاية نزلت في الذين كفروا بالانجيل فليعلموا انهم

واكثر وعبرها وروى ان الذي قال النبي عليه السلام من ان كان منسوب الى غير ابيه فلما قال من ان قال له
النبي عليه السلام حذافه فقام غمر الكتاب فقبل رجل النبي عليه السلام وقيل رثت لسبب قوم تنالوا
النبي صلى الله عليه وسلم مسائل امكان هذا احد من اني وقال الاخوان فاني متواخي ذلك وقيل رثت فيما
سبله النبي عليه السلام عكه حين قبل له احمل الصاعقه فاما لم يفعل لم ما ارادوه كفروا في طبع هذه الآية
والتي تليها عموم نياته وذلك ان الله اعلم نبي المؤمنين في اول الآية عن السؤال عن الانبياء ثم قال وانما
عنهما حين نزل القرآن بذلك قبل المعنى وانما السؤال عن غيرهما محذوف للماضي والصح حمله على غير ذلك
فكون قد رهاهم عن السؤال عن انبياءهم قال وانما السؤال عن غيرهم من انزل القرآن بذلك فكون اذا فذكر ان
كانهم رهاهم ان يسألوا عما لم ينزل في القرآن وانما السؤال عن انبياء القرآن ويكون معنى قوله صلى الله عليه
واما لم تكن مدكورين في جلال الاحكام فهو معقود عنه فلا يخفى عنه فلهذا ان ظهر لك حكمه ساكن ثم قال فزنا
قوم من سلكهم اصحابا كافرين فاحصوا قوما من قبلنا فزناوا انما مثلها مما اعطوها وقوم عليم
كفروا بها وذلك كسؤال قوم صاحب المائدة وهو الاصحاب عيسى المائدة وروى عن سعد بن حمارة قال رثت
الآية في الذين سألوا عن الحيرة وما ذكر معها وقيل في التفسير في قوله صلى الله عليه وسلم عن انبياء المسلمين الي سبلت
منهم وصلوا للاسما الي سألوا عن انبياءهم اكله وعلقوا بها ما يسعون تسديدا لوجه فيه وقوله
ما بها الذين امنوا عليكم انفسكم الآية قال ابو بكر رضي الله عنه انك ترون هذه الآية تضعونها عن غير
سمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الناس اذا راوا منك خيرا لم يعرفوه او شكوا انهم الله
بعقابه امنوا حركوا حركه في اهل الكتاب والمعنى على هذا لا يخرج كراهة الكتاب
اذا ذكره ان الحبيب وغيره لا يخرج من ضل اذا اهدى ثم بعد الامور المعروفة والهي عن المسلمين ان
ريد كان الرجل اذا سئل قال له اهل دينه الذي كان عليه سمعت ابا بكر وصلى الله عليه وسلم ذلك في الكلام
مررت الآية والمعنى على هذا علم انفسكم لا يخرج ان ينادى اصحابك وقوله يا ايها الذين امنوا سجدوا لله
اذا هم احدكم الموت الآية قال ابو عباس سبب نزول هذه الآية انهما التاري وعديا كانا صريحا
معهم ارجل المسلمين من بني قيس في سفره فمضى وليس معه غيرهما فوصى اليهما ما وصلا لوكه الي اهل
وحسب احكاما من فضله نحو ما ذهب بعده اوليا الميت فانوا النبي عليه السلام فاسئلها انما ما
ما اهلها عليه والكماء ثم وجد احكام بمكة عند رجل فلهذا انه استوله من قيس وقام رجلا
من اوليا السهم في اهلها بالله ان هذا احكام لولينا وسهنا من احكام من سجدتها وما اعندنا واحد
احكام فآية عند اكثر العلماء منسوخة ولا يجوز سجد الكافر وهو مذهب ملك في حقه والسامعي

وعبرهم الا انما حقه كان يحضر شهادة الكفار على الكفار ولا يحضرها على المسلمين وقوله او اخوان من اصحاب
غيركم قال ابو موسى الاشعري وعبيد بن سليمان وعلمهم وغيرهم يعني من اهل الكتاب واحار هذا القول
شهادته اهل الدقة على المسلمين في الوصية في السفر خاصة للمفوزة ومذهب ملك والسامعي وغيرهما
المعنى من غير منليك احسن ان سجدوا من غير العشرة وهما على ان نصب سجدتهما وان رثت
سجدتهما احسبهما اهل العصر فلهذا ان الله ان ارسم السهمي بثمان ولو كان ذا القوي معي سجدتهما
وان اسجد لهما لهما وصيان سجدتان فان اطلع بعد ذلك على انهما سجدتا بوزن حلف ولما في الورقة واسجدا
ما حلفا عليه وهذا معنى واخوان هومان مقامهما اي مقام الشاهدين ومعنى سجدتهما احمر سجدتهما
لثمان احمر من حيثهما ذلك اني ان ياتوا بالشهادة على وجهها او خافوا ان يردا امان بعد امانهم اي اوجب
ان ياتي الشاهدان بالشهادة على وجهها او ان يردا امان بعد امانهم ولا يعبروا على قول الحسن حلف
الشاهدان والسهمي منسوخ وروى في معنى دواعي منليك من المسلمين كان معنى من غيركم من غير المسلمين
ومن قال منليك من اهل البيت كان معنى من غيركم من غير اهل البيت وذهب بعض العلماء الى ان الآية معى الشهادة
في قوله سجدوا منليك احمر في الوصية والمعنى لثمان سجدتان والشاهدان ذهب الطبري الى ان
الشهادة معى اليمين فتكون المعنى منليك ان حلف امان واسجد على ان ذلك غير الشهادة التي يودي
المسعود له بانه لا يعمل لله حبل حب فيه على الشاهدين ومعنى صريحا في الأرض ساقوم وفي الكلام حلف
والفقد اذا صريحا في الأرض واسجد مصيبة الموت فاصبح الى اثنين عدلين ودفع اليهما ما معك
من مال ثم مته ودعا الى قوسك بالزكاة فلما تبايع امرهما وادعوا عليهما خيانه فاحكم ان يمسوا من
بعد الملو اي تسونقوا منها فالسرح وان حركوا غيرهما في صلاة الفجر والاحمر صلاة الظهر والاحمر
المراد صلاة صلاة اهل دينها هذا على انهما غير مسلمين ومعنى السهمي بثمان اي باليمين وقيل الها
لاسم الله تعالى ولو كان الذي يسمي له ذا قوتي منا وقبل اما الهم الشاهدان اليمين اليها ادعيا ان الميت
وصى لهما بوصية **المسألة** قوله صلى الله عليه وسلم في السهمي اكلت والطيب
قال السدي يعني الكافر والمؤمن وقال الحسن يعني الحلال والحرام ولو اكلت كفرة اكلت اي ولو ذكر احرام
او الكفار وقوله ما جعل الله من حبه والاسانه ولا وصية ولا حرام الحية وما ذكرها المفسرون بالاف
كانت في الحاصليه اذا سمعت حصة ابكر وكان احراما ذكرها اي سقوها ولم يدعوها ولم يتركها
عوما ولم يجمع من مخرج ولم يتركها احدا الكلي كانت اذا سمعت حصة ابكر وكان احراما ذكرها الكه
الرجال دون النساء وان كانت اي سقوها وتركها لا يسحب لهما لئلا يترك وان

احد من العالمين ومن قال ان قوله اسم قلت للناس من رفع الي السماء ذلك هو لان قوله ان تعدتم فانهم
عبادك كان خيرا فكانه احبوه من رفع اسمته قالت ذلك من بعده فقال عيسى ان تعدتم فانهم عبادك
اي ان تعدتم على كفرهم فتعدتم وان تعدتم اي فان ثبت عليهم قبل الموت ومعني العرب انكم في هذا الموضع
الذي يجمع عليه ما يورثه الحكم فمما يورثه قال الله هذا يوم سيع الصادق صدقتم اي صدقتم في الدنيا
واما الآخرة فلا يورثها الصدق وصدقتم في الدنيا فمما يورثه في الآخرة هو عمل الله عز وجل وان كان
بركم الكذب عليه وعلى رسوله الله ملك السموات والارض وما فيهن وهو على كل شيء قدير جاهدنا ما نرما
حوي من دعوى البصائر في عيسى واصدقنا على ان ملك السموات والارض له دون عيسى ودون سائر الخلق فتر
وكور ان يكون المعنى ان الذي له ملك السموات والارض تعلم المصنوعات ككتاب المصنوع ذكرها

المراد

فدسيا لها انكسر السبعين ان هو من واخس وعبرها شهادة بليكن عن ابن عمر انما شهادة بليكن على ابي طالب
رضي الله عنه وعبره واليكم شهادة الله بالسور والاسفهام وروي ذلك عن السعي وروي عنه ايضا
شهادة الله بالفتح من غير مد وروي ذلك عن ابن ويات والحق وعبرها دعوى السعي انما الله بالسور
والوصل واخر عنه انما شهادة بالوقف الله ففكح عن مدود ومفكح عن مدود والوجه جامع
الوقف عن عبد الله من ان يشار شهادة الله بالسور والوصل ونصب اسم الله حصر عن عام من الدين
اسمي مسمى الفاعل او نكر وجره الاولين جمع واول والباقي اوليان بلسه اولي وعبرها اسمي عليهم
الا وان وعبرها سبعين من الدين اسمي عليهم الاولين ثلثه اول اول الحزم وجره والكساي ساحر من هاهنا
وفي اول هود وسورة الصافات والباقي نكر الكساي هل السبعين ريك والباقي هل السبعين ريك
اي كعب ورديد رابت وعبرها يكون لنا عبدا او انا واحدا باع وان عامر وعامر اي منو لما انما
وحقه الباقون باع وال الله هذا يوم سيع الصادق صدقتم نصب نوم ورفع الباقون

فيها

ثماني ايات اضافة مختلف من تعدم اصل اني اريد اني احاف وفاني اعبده
ولي اقول احسن الاما لا نسى واخي يبع اليان باع وابوعمر وحضر لدي البلي يبع اليان واسكن الباقون
بائع وابوعمر وابوعمر وحضر وامي الهين يبع الباقون واسكن الباقون **وهي**
عدو فان واحسن اليوم وفعليها سلام وتغوب بنا والباقيون تعبر يا واحسن والاسموا
رادهما الوعوم والوصل حله وسلام وتغوب في الجان وحدهما الباقون في الكالين
الاعتراف
قوله انتم انما اعز اسما اصل اسما عند الكليل وسبوه سبيا

منه فلا فعلت الى لغا اسبقا لا اجتماع الهمس وامنع من الصرف لانه في الاصل
فعلوا وهم اسم للجميع والاحسن اصلها اسما فاجمعت ههنا ان بينهما الف ففعلت الاولى
بلا فكسار ما قبلها فم حذفت التاء اسحقا فواو احذ اسما على هذا شي مثل فعل وهو مثل هين
واهونا وتلزم على هذا ان تكون تصغيره شيبات ولم يسمع ذلك الكساي لم يسمع انما الشبيه
اخوها باجر جمل وكر استعالمها ووجه شبهها كجر ان العرب تقول اسباوات مثل جروات
وبلغ على هذا القول الا صرف اسمها لانهم يقولون اسمها واث وقال بعض الكوفيين اصلها اسبيا
كقول الاحسن الا ان الواحد عند شي كصديق واحد فاعلم في الواحد كثر الاستعمال واعلم في
الجميع كما اعلم في الواحد ولم يسمع له في الماسد ابوحام اشيا افعال وترك الصرف في سماع
وقرأ لقول في سبع السبعين مرسا لما قال لقول في سالت في الفرق عليكم الفصل نصب الفصل على
لقد رالموا الفصل لا يصحكم مرضل كوران يكون مرفوعا على معنى ليس بضم وكوران يكون نفيافا لعم
اسماع شهادة بليكن من قول اسفهام بليكن شهادة بليكن بليكن حروف والتقدير شهادة بليكن
اذا اخراجكم الموت حين الوصية شهادة اطلق محرف المصاف او يكون التقدير عند
شهادة بليكن اسان محرف المصاف الى شهادة وما حذوقه وهي اشارة الى الشراح وكوران
يرفع اسان فاعلمها على تقدير مكن من انك اسفهام اسان فملا ان قوله اذا اخراجكم شهادة لانها
مستأنفة ليست واقعة لكل الحق واسان على هذا رفع فاعلمها اي شهادة اسان فملا على ذلك
العمل شهادة والتقدير فواء الجماعة بالاصافه عدد شهادة بليكن شهادة اطلق او نعم الشهادة
بليكن اسان الا انه اشبع في من واصف اليه المصدر وقوله دوا عدل بليكن تقديره او شهادة
الكون من غيركم فمن غيركم صفة اخرج من قول اسفهام بليكن المصاف فعلى تقدير الشهادة
اسان شهادة بليكن وقوله انهم صرتم في الارض فاما سلك مصيبة الموت اعوان من الموصوف
وصفته واسمعي عن جواب الشفرة مما تقدم من الكلام وهو شهادة بليكن لان معناه بليكن
ان شهادة اذا اخراجكم الموت والاعمال في اذ الشهادة والاعمال بها الوصية كالمصاف اليه
الاعمال فمما قبل المصاف لانه لو عمل فيما قبله لزم ان يدر وقوعه في موضعه فاذا فرز ذلك لزم
لقد المصاف اليه على المصاف والوصية انما مصدر لا تقدم ما عمل فيه عليه والاعمال من حين
الوصية اسباب الموت كما قال حتى اذا اخراجكم الموت والاعمال في اذ الشهادة واصل الطل
في حين حر كانه قال حتى اذا اخراجكم هذا الحيز وقيل هو لان مراد الايمانين واحد في المعنى فملا منه

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

نعلم صريح وجهكم واما ان يكون النمام على قوله وهو الله عم اسداني السموات وفي الارض يعلم سركم وحكمكم
وعلم رادبه التقدم في الوحيين ومعنى كذا انه معبود ومهدى في كل مكان وكذا الوصف على في السموات
ايضا اذا صدره خبر الهدى والكران ناول الله على جميع اكلول وشعل الامكنة الاسماء وصف
الماضي صريح بذلك وما ناسم من ايه من ايات ربهم من الاولي اشعروا وحسن المانية للتفحص فسوف
ناسم انما كانوا به يسلمون من المعنى ما نالهم يوم يدرى وخو وقيل يوم الفتنه وقوله كم اهلكا من
فلمهم من قرن من ان القوم مسون عاما وقبل سبعون وقبل ثمانون ومن ما به والقدر من اهل قرن وقيل
القرن كل عام في عصر واحد من الاقتران في عالم مقترن بعصه الى بعصر ولا حجاج الى هذا الى قدر حذف
مكاشف في الارض ما لم يمكنكم حروج من الغيبه الى الكتاب انه دخل معهم غيرهم من اكاشرين في ذلك الزمان
ولو حاضروا لقدم من الغيبه لقال ما لم نكرهم ما رسلنا السماء عليهم مدرارا وما نزلنا من السماء
المكر من تدكار ومسان في الماء التي تترك ولا ذنبا الذكور والانات والمعنى يدرى عليهم المطر ولو نزلنا عليهم
كتابا في فوقها من الاله العواصم الصفحه عن ان عاصم وغيره وذكر معه الكتاب لان الكتاب مصدر ومعنى
الكتاب هي يكون في القراطيس وهذا جواب لقولهم حينئذ علينا كتابا لفرؤه واعلم الله تعالى ما سرهم في علمه
من انه لو نزل الكتاب به وقوله لولا انزل عليه ملك اي في صورته يرونه ولو انزلنا ملكا لصرى الامراي لاهلكوا
بعد ان الاستيصال عن احسن وقباده وغيرها ان عاصم لو او الملك على صورته لما نوا عاها هذا وعكفه معني
لصلى الامور فامت الفتنه ولو جعلناه ملكا جعلناه رجلا اي في صورته رجل كما حرت عادات الانسالة ان
البشر والعرو على النظر الى الملك على صورته وللنسا عليهم ما يلبسون اي وللنسا عليهم ما يلبسون على
النساء الوحاح وللنسا عليهم كما يلبسون على صفتهم واصل ذلك على التعظيم والتشعر بالثوب
منه وقوله كما وبالدرج سحر واصنع اي من الاسماء ما كانوا به يسلمون يعني الهذاب الذي كانوا يسلمون به
من اوعدهم به الاساء قبل المعنى جز السهرابهم ومصدر حاق حقا وحيوا وحقانا وهو حلول المكرم
بالافسان ومن اصابه حريم فطبت القاف المدرجه كما طسني تسرب وسجده فل يسروا في الارض الاله
امروا ان يعبدوا بانا من جلالنا من الامم ملو ما في السموات والارض الاله اللام في طوام الملك ومعنى كتب
اوحى فالله جواب لصر كانه لما قال لهم لمن ما في السموات والارض فالوا ما هو فقال الله ليحكم الى يوم الفتنه
من ايام الكلام عند قوله الوجه ويكون ما بعده شيئا لا معني ليحكم الى يوم الفتنه ليهلك من واهلك
كتب على نفسه الوجه ليحكم الى يوم الفتنه ومن ان المعنى في وروى ابو هريره عن النبي عليه السلام انه قال
كما الله كتابا اصل اكلوان رجمي سبعت تحصى وله ما سكت في الليل والنهار اي ما سكت وما حرك في حرف

لعل السامع وقبل هو السائر بالذکر لان ما بعد السكون اكثر ما بعده احواله وقوله فاطر السموات والارض
الفاطر المسد كالق واصلا الفطر الشوق وهو بطعم وانطق اي يروى والبرق هو الاطعام دون غيره
من ظروف الاطعام لان اكله اليه اليه اسد كجميع الاطعام فلا ياتي الموت ان يكون اول من اسل اي اسلسل
لا هو الله عز وجل احسن المعنى اول من اسل من امنه وان يكون من المشركين فلا يكون من المشركين من
بصرف عنه يومه بعد رحمة اي من صرف الله عنه العذاب يوم القيمة بعد اوجبه الرحمة بالتوبة
والعز والنجاة والمسلم يعني السائر وان تسلسل الله بضر المس من صفات الاحسان وهو ما صاها
والمعنى ان يحل بضر وهو الفاضل بوق عباد الله الفذرة على القلبه ومعنى بوق عباد اي اسهل عليهم
وقوله فلا اي سبي اكثر سعادته الله مال احسن قال المشركون للبي عليه السيل من سعادته لك فلو ان الاله
ومعنى بل الله اكثر سعادته اي افراده بالربوبية وتمام البراهين على وحدانية الله تعالى واوحى الى هذا
القرآن لندرك به ومن بلغ لعل العوان ساهل يروي لندرك به ومن بلغ اي ومن بلغه العوان خدشها
القول الاسع وقبل المعنى رطب اكل وصل لندرك به ايها العرب ومن بلغه من العلم محاهد من ومن بلغ
من اسل الله الفطر لغيره محاهد وغيره هو بطعم واليطعم لعل البياح الثاني
او لم يرد عن عاصم رحمه والكسائي من تصرف مسمى الفاعل ورويت عن ابن عمر والباقر تعرف عنه مسمى
الفاعل او تفكر واوحى الى هذا العوان مسمى الفاعل او عماره عن يعقوب عن نافع واحسن اهل الشهدون
على خبره **الاعرف** واحل مسمى عنه امدا وحيه هو الله والسموات
هو صمرا سم من اسم الله تعالى واسم الله خبره وموضع في السموات نصب على الحال من السور واخره الفاعل
فيه محذوف كما يكون محذوف او اذ قدرت قولك في الدار زيد من قولك رددت الدار حاله ابو علي والاكور
ان سعلت بالسور لنفسه اصبر من صلبه ولا كور فذمه عليه والاكور هو صمير الفصد والسان كقولهم
واذا هي ساجده اخبار الدين كروا لا تخلص الفصل من المسد الذي هو اسم الله وسبحه الذي هو اسم الله
لنسى ليس سعلوا بالمبتدا واكثر انما هو معلق بمفعول اكبر يكون فضلا ما حكي وقوله في السموات وفي الارض
وان كان محذوف الفصل من المبتدا وخبره ما سعلوا باخبار اذا كان حرف جازم الفاعل في تقديره كالحال في الاكور
ذلك في الحال كذلك الاكور في الظروف المقام مقامها وتقدم بعد الابه ومواقفها المبروخ اهلكتنا الفاعل
ثم اهلكتنا المبروخ والابنا اسفها ولقد اسفها بالاعلام الشمس محاذو بالدين معروا ممتما الفاعل عطفه فلا
ما ضيا على فعل ما صرح به معنى كواب لان الثاني جوا على الاول وما كوران يكون معنى الذي وكوران يكون
معنى المصدر ولقد حذف المضاف اي جلوسهم عاقبة اسفها بهم ليجعل الى يوم القيمة موضع ليعمل

١٢٤
محوران تكون نصبا على المبتدأ من الرحمة وهي جواب كتب ومعناه اوجب ومعنى المبتدأ ان اللام بمعنى ان
والمعنى كتب ربك على نفسه ان يجعل وكذلك قال كثير من الجوس في قوله لم يبدلهم من بعد ما راوا الايات
ليسكننه ان المعنى ان يسكنوه وان هي الفاعله وكوران يكون لقوله ليجعل موضع من الاعراب ويكون
على تقدير اسنات القسم والقدور والله ليجعل والوقف على هذا على الوجه تام الذي خبره والاسم
كوران يكون موضع الدور فغابا البتة واكثرهم البوم من الاحسن كوران يكون موضع نصبا على المبتدأ
من الكاب والميم ليجعل وانك المبرور وقال الاكور المبرور المحاطب والار المحاطب لانه لا يسكن ملين
الشي كوران يكون جوا على المبتدأ من المكسر الذي تقدم ذكرهم او على النعت لعل فاطر السموات والارض نعمت
لاسم الله عز وجل وكور رفعه على اصهار مبتدا ونصبه على المرح ذكره الرجاء ابو علي كور نصبه على
فعل مضى كانه قال انزل فاطر السموات والارض لان قوله اعبر الله اكله ولما يدل على كونه الاله له وحسن
اضماره لقوله هذه الاله ومن فواو البمع معناه انه عبر عنحتاج الى ما يحتاج اليه المحذوف من العذا
ومعنى البمع البرق كما تقدم فلان اخطاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم اعترض قوله ان عصيت
ربي من الفعل والمفعول انه منزه الا عراض الموكد للمعنى وهو قائم بنفسه ومثله الاعراض بالشم
وموضع ان كوران يكون نصبا لانه في موضع الحال والقدور فلان اخطاف عاضا ربي عذاب يوم عظيم وكور
ان يكون لها موضع اذ هو اعراض بكلام تام على ما تقدم ومن قرأ من صرف عنه يومه فاعل مضى
يوجه الى ربي والصبر المصنوع العابد على العذاب محذوف التقدير من تصرف الله العذاب عنه
يوم القيمة تقدّمه وقوله تقدّمه ومن قرأ من تصرف في الفعل صير مسكن مرفوع هو اسم مالم
بسخا عليه وهو راجع الى العذاب التقدير من تصرف العذاب عنه وهو ذلك قوله ليس مصر وفاههم
بني يومه الصافه الى مسمى على خبره الاضاهه الصليه فصارع الاسماء المركبة واكسى الساعه
الاضافه وهو الفاضل فوق عبادته كمال فوقه وان يكون كونا والمعنى ان فقره قد اسفل بوق عبادته ويحمل
ان يكون كالا فيه ذكرهما في اسم الفاعل التقدير وهو الذي هو غالبا عاليا على عبادته واكوران يكون فيه
ذكر موالاة واللام لانه لا عامل في الجملة اذ المعنى جعل في هو والى الالف واللام واوحى الى هذا العرف
هذه القراءه على تقدير واوحى الله الى هذا العرف الى توحج معاهما فوجع قواه الجماعه ومن قرأ الي
لستهدون على اكبر معاني انه صرح عليهم شؤكم والاسمها على معنى التبرز والتوجه
القول في قوله لعل الذي اسما الكتاب لقوله كوران اسما
الى قوله ومن جعله على صوابه مستقيم الاحكام فيه والشيخ في التفسير

نقدم القول في قوله تعالى الذين اسلم الكتاب بقرونه كما هو من اسامه وقوله تعالى الباعث العالمون قبل
معناه انه الباعث العالمون في الدنيا اسماء السموات ونوع حكمهم جميعا على معنى ذكر يوم حكمهم وقيل
المعنى انه الباعث العالمون في الدنيا اسماء السموات ونوع حكمهم جميعا على معنى ذكر يوم حكمهم وقيل
مفضل لم يكن منهم الا ان قالوا والله ربنا ما كنا مشركين يعني انهم اسماؤا من الشرك جنرا واكفاهم وقد
نقدم القول في ذلك عند قوله والكنهم الله حديثا وصل انتم انما نزلوا من السورك حسرا وان الله اعلم الذين
الا الشرك احسن هذا لخاص في الماهي حرا على عاينهم في الدنيا ومعهم عاقبة مسلم اي كفرهم فتاده
معناه معدونهم انظر كيف كذبوا على انفسهم اي كيف كذبوا في الاخرة فاحسبوا عند الماضي على ما قدمناه
والقول في مثله وطاران كذبوا في الاخرة لانه موضع دهش وهو عقول وقيل الكور ان تقع الكذب منهم
في الاخرة والمعنى انظر كيف كذبوا على انفسهم في الدنيا والله رساما كما مسوكين على هذا ما ذا مسوكين عند
انفسنا والظاهر في قوله انظر يراة بظلاله اعتبار وصل عنهم ما كانوا في يومنا في ما كانوا يعبدون
من دون الله بل انهم غنم شتى عن احسن وعبره وقيل المعنى عوب عنهم امرا وهم له ههنا وهو اعقولهم
ومنهم من سمع اليك يعني من المشركين وخطا على قلوبهم انهم ان يفتقروا اوليا لله وحي ادايم وقرا
الوقوع القل في الاذن وفوت الاذن فوفوا الوفاء الكسرا تحمل حي ادا حاول كحاو لوك لعل الذين كفروا
ان هذا الاسماء هو الاولين فالانواع اس اى احادث الاولين الي كذا السطور منها اي يكتبوها واحدا
اسطورة عن الاحسن كاحدونه واحادث الرياح هو جمع اسطار كاسات واناسيت واسطار جمع
سفر انوعه واحدا اسطاره وهي الترافات وقيل هو جمع الاواحدله كذا كبر وعادير وعادتهم
اي ذكرها الله تعالى ها هنا قوله انا كلون فاصلم والما كلون ما قتل الله عن ابن عباس وهم يهون عنه
وسهون عنه النبي الروح والماي البعد والمراد به فماروي عن ابن عباس او كالبع النبي عليه السلام
والها النبي عليه السلام والمعنى سهون عن اذاه وساعدون من الامم لونه وعوان عباس انصبا واكسرس
وعبرها انه عاج جميع الكفار والها النبي عليه السلام يعني سهون عنه علي هذا سهون عن انا عه
ولو يهلكون انفسهم اي وبال ذلك راجع عليهم ولو يروى اذ وقوا على النار الآية وصفت او في موضع
الاستقبال على ما قدمناه من محسن احبوا الله سبحانه ومعنى على البارهم كانوا اقواما وهي كسهم
وقيل عاينوها وقيل دخلوها وقالوا ما بيننا نورد والكذب ما مات ربنا ويكون من المؤمنين بموادك
حسن البعهم المعنى وحواب لو محذوف والمعنى لو نراهم في تلك الحال لرايت اسوا حال بل يدالهم ما

كانوا يحسون من قبل ما اصواب عن عيهم وادعاهم الايمان لوردوا ومعهم يدالهم في قول الحسن
بما المعصم ما كان كفيه من نعم وقيل يدالهم وبال ما كانوا يحسون من الكفر ولوردوا العادوا لما نوا
عنه قبل لوردوا وقبل معاينة العذاب وقيل لعلنا يفتنه وقوله وانهم كانوا يقولونه في الدنيا سنو
عند رجوع الفرائد وقالوا ان هي الا حيا تنال الدنيا هذا اخبار عنهم ما كانوا يقولونه في الدنيا سنو
متنايف ان يردوه داخل في قوله ولوردوا العادوا لما نوا عنه اي لعادوا وقالوا ان هي الا حيا تنال
الدنيا ولو يروى اذ وهو على ربه جواب لو محذوف ليعلم سائر الوقوف قال البس هذا كما في تفسير
ويوم وقوله حي ادا حاتم الساعة بعته سميت الساعة الساعة لسرعها حساب منها في سي
بعته فحاه قالوا يا حسرتنا اننا كنا في الدنيا لا نعلم الله على علم ناسنا والمعنى نعالى يا حسرتنا
ههنا وقتك واوانك والها في فيها يغود على الساعة في قول الحسن والمعنى على ما فو كذا في القدره لها
وهم كلون اورا هم على ظهورهم الاورار الا فقال مر اثم لقال منه ورر ورر ورر ورر وهو وازر ورر ورر
وما اكبحوه الدنيا الا لعب ولهو يعني متاعا لا مافها واورا الاخرة واللعب ما لا يرفع به والله
ما يلي وقيل ان اصله الصرف عن السيف فو لم لهنت عنه وفيه لعل ان الذي معناه الصرف اامه
يا بدبل قولهم لهابان في الام الاول واوطر لعل انه لحر يك الذي يقولون ندها هنا لحر يك كانه فترت حال
الحزن من حال الكذاب وقيل معناه ها هنا البليل كانه لعل حربه كماله لعلون لسلبه الله تعالى اياه
والمراد به قتلهم ساعو وساحر ومحسن وشبهه فانهم انكروك اي انكروك كجه قال ملاء وانسك
وعبرها هو في المعادين الذين علوا صدق النبي عليه السلام وحده طلبا للباسيه وقيل المعنى انكروك
اي انكروا ما حث به وقيل المعنى انكروا نكركم كما يجهر ونزل المعنى انكروك في الاموال الذي وافى
عليه فيه كسهم وانكروك في بعضه وقيل المعنى انكروك كلام ولو كركم بعضهم وهذه تسلبه له
صلى الله عليه وسلم ومرجهف بكروك جمعها لا كروك كاديا وقيل معناه لا تسبوك الى الكذب
مخرج الى معنى قراه التثديد ولقد كذبت رسول في تلك الآية هذا التسليه النبي عليه السلام ولور حال
من نبال المسلمين فاعل حال مصر والمعنى حال من نبال المسلمين نبالا وان كان كركم عليك اعراضهم اي اعراضهم
عن الايمان فان اسقطعت ان يلعن ليعا في الارض او سلبا في السماء البس السرب الماقد منه
ما في البريوع وقد قدم والتسليه المصعد وهو مسير في السلامه انه بسيل الصاعد فيه الى مصعد
والمعنى ان اسقطعت ذلك فافعله اعلمه الله تعالى انه البعد على بلوع عابه ههنا ان لهدى من يسوق
في علمه انه انهدى ولو ساء الله كحهم على الهدى اي اراهم من الايات ما اضطهم الى الايمان وقيل

الاولى وكسر الثانية جعل الاولى يد او الرعدة والاسنان الثانية / انها بعد الفاء وتسو الاولى في فتح الثانية
اسنانها الاولى وجعل الثانية مبتدأ او جبر مبتدأ كما تقدم وقرأوا وتسلسل بالنا وضم لتسلسل
والمعنى وتسلسل انت يا جبر تسلسل المحرمين وقرأوا بالرفع فعلى ان التسلسل في الفاعله والنا والباع الرفع
لان التسلسل بدخول وبنوت وقرأوا العصر اكي حاران تكون الحروف او حاران تكون في المصداق وقرأوا العصر
العصر اكي وقرأوا العصر اكي بالماضي وقرأوا بالماضي وقرأوا بالماضي وقرأوا بالماضي وقرأوا بالماضي
الحمل على موضع من زرقه حار وعلى ذلك وجه قوله من قرأوا الرطب والنا بس بالرفع

القول في قوله تعالى وهو الذي يوفىكم بالعقل ويعلم ما تحمى بالنهار اى قوله اى
وحديث وحكى الله في بطر السموات والارض حشفا وما انما من المتوكلين لا يحكام فيه **الشيخ**
قوله فلا يست علمك بوجوه مسنوح بالامر والفعال عن ابن عباس وقيل ليس بمسحوح لانه خبر وقوله وما
على الذين يتقون وخبرناهم من سبي ما لا يناسب من مسنوح بقوله وقد نزل علمك في الحجاب اى اذا سمعتم ان
الله يكرها وتسمها بها اى قوله حتى يوضوا حديث غيره وقيل لا السج فيه لانه خبر وقوله وذو الدركا
دسم لعباد وهو ما لا يمانه لغيره فاملا المتوكلين وقال مجاهد هو وعيد وليس بمسحوح وقوله واعرض عن
الكاظمين فالان عباس هو مسنوح بقوله فاملا المتوكلين من المعنى واعرض عما لا يعربك اليه من اساع ما
م عليه ومن المعنى اعرض عما كادتهم وانع ما نوح اليك **الشيخ**
معنى يوفىكم بالعقل تسلمكم صوب النفس الى يكون بها المتوكلين بها التوكل بها التوكل ومعنى هذا مدكون في سورة
الروم وعلم ما تحمى بالنهار اى ما كسبتم ودر تقدم القول فيه وقيل ان اصله من احوار ثم سئل فيه
اى في النهار وقال ابن جرير في المنام لعمري احل مسعى لم يدر كل انسان حله واد اذرت الله الذي
فيه تقدم وتاخير والمقدور هو الذي يوفىكم بالعقل ثم تنقل بالنهار وعلم ما تحمى فيه تقدم لاهم الذي
احله ومع التفت في النهار وقوله ونزل علمك حظه لعمري المليك الى حظه اعمال العباد وحظهم من الاوقات
على اذا احلهم الموت وقوله ورسلا لعمري اعوان ملك الموت قاله ابن عباس وغيره وروي انه يسألون الروح
من احسد حتى اذا كان عند قبضها مصداق الموت وقال الكلبي يسألون الروح من احسد الى ملكه
الرحمة ان كان مؤمنا والى ملكه العذاب ان كان كافرا ومعنى الرطب الرطب الصنفون عن ابن عباس وغيره واصله
من السهم ومعنى قوله قد فرغتم من الله الى الله موافق اى قد تم المليك الى يوفىكم ومن المعنى قد فرغتم من الله
ومعنى يوفىكم سبيلكم لاه اكل اى نوم الشبه الذي اكل احد صواه فيه وقيل هو علم ان كل حاجه كل
في الدنيا اما على غير كتابه والقرآن كانه اول وسبع احساب كل من عمل من طاعات البر

والجوعى سد ايدىها وجمع الكلمات على انه يعطى حله البر وحله الحر وحله الليل وحله النعم يدعونه نصرعا
وحفيه تقدم معى الفرج وقيل ان المعنى ما هنا كبرون يدعائكم وتسرونه فوهم الله تعالى مع دعائهم
ايه عند السدايد وهم يدعونهم معى في العباد وهو العادر على ان تبعث على عذابهم فويل
اليه قال مجاهد وان جند لعمري بقوله من فويل الروح ومن تحت ارجلكم اكسفت وقيل هو من فويل الوطن
ومن تحت ارجلكم الروح وقيل معى من فويل وكما روى عن ابن عباس في قوله فويل او يسئل سبيها في كل
او كرم فويل يحلف في الهوا ويدعو بعض الناس لعمري بالحرب والقتل وقيل انها عامه في المسلمين والكار
وقيل هي في الكفار خاصة فالاكسفى في اهل الصلوة وعنه لانه ما وادك مما حوى من احباب السبي عليه السلام
وكذب به فويل انما الفارق نحو اكسفى السدى وقيل هي السبي عليه السلام وقيل التصريف الايات فلا يست
عليكم بوجوه لا اكسفى ليست كافه اعلم انكم حتى اجازيل عليها وقوله في موضع اخر وما انما علمك كفيك
اى احفظ علمك اعلم انكم وقيل احفظكم من ان تكفروا الكفرنا مستغنى عن حفته يستغنى عنها في الدنيا
والاخره عن ابن عباس وغيره اكسفى هذا وعبد من الله للكفار انهم كانوا لا يتقون بالبعث الزحاج
يجوز ان يكون وعبد ما تزلهم في الدنيا السدى استغنى بوم بدر ما كان بعد من العذاب واد اذ اريت
الذين يحضون في اياتنا الا انه اصله من الحوض الما فاستغنى عن الدخول في الامر والسير فيه مجاهد واكن
وغيرهما معى يحضون في اياتنا يكذبون وقوله واما ينسبك الشيطان اى انسا الشيطان نفسه اياك
عن الفقد معهم فلا تقدر معهم بعد ان تدره وما على الذين يتقون من حشائهم من شئ اى ما عليهم من
حساب الذين يحضون في اياتنا من شئ اذا ابتغوا امر وابه ولم يكسوا معهم ولقد نوى اى ذكره
يدعائهم اياهم الى الايمان لعمري يتقون وقوله ودر الذين اخذوا دينهم لعمري لا تقدر وقوله **الشيخ**
يسئل نفسها كسبت فلا مجاهد وغيره معى يسئل تسلي وهو الحروف في اللغة ان عباس تسلي فان
تسلي النفس ان تنفق الكساي ولا خسر تحوي وقيل ان اصله ان تنهان في اصله فهو كالمترن وقيل اصله
التخيم من قوله هذا سهل عليكم اى جوام كان اسلاوا احرما والرحمة ورحمت عليهم لجهنم شباب
من جميع الجحيم الما اكار الذي انتهى جهنم فلان دعوا ودر الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا ونورد على ايماننا لعمري
الا وراى بعد اذ هدانا الله مثل الكفر واصله والعاقبه والعقبى وهو ما كان ثابا للشي وقد تقدم كالتدري
استهوتة الشياطين اى زينت له هواه ودعته اليه واجبر ان الذي يتردد في الامر بالهدى الى الخرج
عنه له اصحاب يدعونهم الى الهدى اى يقولون له تابعنا على الهدى قال ابن عباس في هذا مثل الرجل يبيع
الشيطان حبيبه عن الحق فله اصحاب يدعونهم الى غير الحق فيرغمونه الى الهدى فاكتم الله كبره في ذلك

قل ان الله هو الهدي بدي اربعة الابه نزلت في عبد الرحمن اني بالصدق ورضي الله عنه كان ابو بكر
وزوجه يدعوانه الى الاسلام فاني وامر بالتسليم لرب العالمين وان اقموا الصلوة اي اقموا في تسليم بان
اقيموا الصلوة لان وفاء لا صفة تعطف بعضها على بعض الهوا المعنى بان تسليما لرب الهوا امرتك
لتذهب وار لذهب بمعنى وهو الذي خلق السموات والارض ما في اي بكلمة اكي فهي قوله كن يوم لقول كن
فكنون اي اذكر يوم لقول كن وانفوا يوم لقول كن وقيل للمعنى وقدر يوم لقول كن وقيل هو عطف على خلق
السموات والارض فاحبوا به كابر فهو منزله ما قد كان وقيل للمعنى يوم لقول كن فيكون الصور قرين بفتح
الفتح الاولى للبعاء والمانية للاشعار وروى في المعنى عليه السبع او عبده الصور جمع صورته كصوره البياض
واد قال ابراهيم ابيه ازر اي اذكر اذ قال ابراهيم قال الحسن والسيد ازر اسم اي ابراهيم وقيل كان لياهم ان ازر
وتارج الفراهي صفة دم ملهم كانه قال بالحكي فتم رفعه او كانه قال اذ قال ابراهيم ابيه الهدي في نصب
وقيل هو لفت مشتق من ازر فكلان ولانا اذا عاونته فهو موثر قومه على عباد على عباده الصنام مما هدر
هو اسم صم فالمعنى ابحر ادر احد الصناما الهه وكذا لذي اي ابراهيم ملكوت السموات والارض اي ملأ اربابا
من الهدي اربابا ابراهيم ملكوت السموات والارض والملكوت اعظم الملك ودرت الاول والانتا للمبالغة
في الصفة ولكن من الموقن ان يكون من الوهم ان شاء ذلك السيد اي ابراهيم على حجر ومحت له السموات
مطروعه الى ملك الله عز وجل ومحت له الارضون حتى ينزل الى اسفل الارض وراي في السماء مظنة في اكنة
ذلك قوله واسماء احوي الدنيا الصالح اياه من ملكوت السموات فاضه من الكوكب وما ذكره من
ومن ملكوت الارض اكمال والتشويق وذلك وقال يحيى ابو عباس وقال جعل في سرب وجعل لفرقة في
الحوادث اصابعه فكان مصداق لما احب عليه الليل اي سيرة بكلمة راي كوكبا نوي ذلك كان ليله اربعة عشرة
من الشهر وراي كوكبا اول دخول الليل في الربيع ثم راي الشمس بعد ان قارب الفجر الاول وهو الهدي
فلما اقل على هذا معناه قارب الفجر وقوله هذا راي من قال ذلك في حال الطفولة قبل النبوة وصار الله
علي وجه اقله ما يحبه على قومه اي لو كان الله بعد عن الله لكان الكوكب والشمس والقمر اي بالعباد
من الاصنام وقيل للمعنى طالع هذا راي في كسبه كانه كان مستندا وقيل هو على معنى الاستعظام والمعنى هذا راي
وقيل للمعنى يقولون هذا راي في حرف العوا وكذا بعد من الاصنام والشمس والقمر وقيل معناه هذا راي على
رعيكم وقوله فلما اقل اي غاب قال الاحب الاطراي الاحب راسفلا اذ ليس ذلك من صفات الرب الهدي
فانما هو صفات الخلق فطراي القمار عا اي كالعابح بيزع بروع اذا طلع واقل اقل اقوا واولا
اذا غلب طراي الشمس بارجع قبل ان يمشي لحيته وعظمها وهو كهلهم رجل فضائه وعلامه

وقوله هذا راي الشمس على معنى هذا الصواب وهذا السحر وحسن اليد كذا يكون والكبر والمجهر عنه عليه
كما كانا على الماشية في فلما راي الشمس بارجع وقوله هذا الكبر اي اكرم من الكوكب والقمر والكبر
ان ابراهيم عليه السلام جعلته حين وضعه في سرب اذ كان يمشي وفاض الولد في خوفه من الكبر
وجعل على في السرب بجر مخافة السباع واجعلت اليها في عقل محو من السرب وكان من
اوه ما قصه الله تعالى في حافيه وهم عاكفون على اصنامهم وقال يا قوم اني بري ما تسركون الي وما انا
من المسركين **القرآن** حبر وتوفاه واسمه هاه بالفت بماله والباقر
توفيه واسمه هاه اربعة اربعة من الهديون الخفف الحسن الى الله مولاهم اكي بالصب سلام ولحقه
وغيرها طر بجعل بالخفف وتلك بها جميع امثاله عام وحرم والكساي به مقام عن ان علمه قبل
الله بجعل بالتشديد وحفقه الماقون عام وحرم والكساي لبر اكانا والماقون اكنها اوبكر عن عام
وحقه بكسر الكا وتلك في احواف وعما الماقون عصه على اعش ودين صلب من ابراهيم
واما بنسبتك بالنسبة ابراهيم يوم لقول كن فيكون يوم عصه على اعش علم العصب بالجر ابراهيم
وغيره وانما بنسبتك بالنسبة ابراهيم يوم لقول كن فيكون يوم عصه على اعش علم العصب بالجر ابراهيم
عن الصالح ازر من من والسور بعد لغيره ابراهيم على النشاي ازر بعد لغيره ابراهيم
تقدم القول في مثل توفاه واسمه هاه ومن نصب اكي من قوله مولاهم اكي فهو منصوب باصباح اعني
او على المصدر مخرج وهو صفة لاسم الله تعالى لبر اكانا على لبر الغيبة واكنها على الكتاب ولما اظهر ان
وكشف بحكم وشبهه وتشديد في عدم الهول في مثله لدعونه نصره وصدرا في كبره ان يكون
حاليه على معنى ذي تخرج وذي حفيه وعم اكا وكسوها حفيه لعتان وكذا في كبره ان يكون
موضع ذكرى صاعلي بمعنى كروم ذكرى او رفعا على تقدير ذلك الذي يابرونهم به ذكرى او ذكر على
ذكرى اي بذكرهم وذكوبه ان ينسل لفسر كراهه ان ينسل اولاد لا ينسل في الارض حيران حال الفها
في اسهوتة فيكون في الصلة او من الذي يكون العامل فيها بردها احباب لا يعونه الى الهدي صفة حيران
واحاب مولع بالظرف وكبره ان يكون له احباب حلام الصبر حيران فيكون احباب على هذا
بالابتداء في قول مسويه وفي انه ذكر بعد الى الابتداء يوم لقول كن فيكون قوله اكي تقدم نصب يوم
مكون هو يكون وفي يكون اسما ماضيا وفي نامه الاحاح الى حبر وكذا في كبره الصبر الصور المذكور براء
به التعميم وقيل بعدوا المضمير يكون جميع ما اراد ومن قال قوله اكي اسم يكون واكي لعت له وعلى الصور المذكور
يكون قوله اكي اسما وحوا واما الملك يوم في الصور حيران يكون نصب على معنى وله الملك في ذلك اليوم

الأعراب حذف إحدى الهمزة من الكلمة في بعض اللهجات وليس
الأولى أن يكون الأعراب والسدب على ادعاء النون في النون لا أن يشاء في شيئا استلما
مقطع وسببا كور أن يكون مصدر أو كذا كقولك بعت بيجا وكور الأعراب المصدر يكون
الشيء لا أن يشاء في أموات يكون مفعولا وبك تحتنا أو هم على فقه الكوا وحماهم أن يكون خبرا
لكل أو بيا منها فإن كانت بدا منها فاسما هي موضع الخبر وعلى معلقة بحروف وكذلك يكون
تكون أيضا معلقة بحروف وإن حلت محما هو الظل لئلا الفصل من المصدر وصلته
وكور إذا حلت تحتنا الخبر أن يكون اسما هي موضع الحال على قدر وتلك تحتنا حجة اسماها
فخور على هذا أن يكون على معلقة بالحرف إذا وقع المصدر من الصلة والموصول كالكور وكور
أن يكون اسما هو أنهم أعراضا لأنه مما يؤكد برفع درجات منسبا إلى الفعل وفيه الألف
من قرأه من أصاف في موضع خبر وهي قرأه من نصب ما فاعله مفعوله ودرجات مضمونه
حرف جوف الكور على العطف وداود وما عطف عليه عطف على نوح والحمل على إبراهيم
وأجل ذكر لو على ما قدمناه في المقتر وحذف الهمزة من الهمزة كصيع في الصفات ودخله الألف
مضايقة واللبس من قرأ بالأمير حاران تكون عوبيا يكون لبس كصيع في الصفات ودخله الألف
واللام على حذف حلوها في الصفات وحاران تكون عوبيا عوب ومن قرأ بالأمير واحد فالاسم
يسع ودخله الألف واللام رائد من كذا دما في كوا خمسة عشر في قوله
وحذا البريد الوليد ما ركا شديدا حيا كالألف كاهله ودرادوه في الفعل

المضارع كقوله **تستخرج** الربوع وما عابه ومن نكته السجدة المقطع
يرد الذي يقطع والكون الألف واللام في السبع للمعرفة أو البصيص أن يكونا فيه لعقد والاحسن
والكون دخولهما فيه على حذف حوله في كوا العباس وكوت أن ما كان من ذلك الباب الحدا
مستقلا أو متقاربا منه صفته أو مصدرا أو أصلا في كوت الصفه كقوله تخرج حارث
معلت الصفه على كل واحد بعينه مفعلا إلى الفعل وفيه الألف واللام على أنه السبع بعينه وذلك
المصدر كوالفضل فهو على حد الصفه لأنهم جعلوا عبارة عن كوت بعينه وليس ذلك اسم
الخصر أو الم بكصفه والمصدر إذا سمع به لم يلحق بالصفة إلا على حد الزيادة على حد حوله
في العباس وكوت كقوله يورج وورجها ومن قال حارث وعباس إذا سمع بها حارثا وعباسا
أكوت والعباس على أنها الشئ بعينه كما في هذا مذهب الكليلة ونسبوه ولو كان دخول

الألف واللام في السبع على حد حوله في العباس لكان يسع فعلا ويكون فيه ضمير محب أن يحكي وإذا
وجب أن يحكي لم يرد حول الألف واللام عليه لأن حرف العطف لا يدخل على الفعل وقيل أن ينقل
ولا بعد النقل وقد مر أنه اسم أعجمي عوب خوافي لفظة لغة المضارع وليسوا بها كقوله الباء بها
معلقة بكافون والباء بكافون رابدة لنا كذا في وهو خبر ليس كعقلونه فواظمين بحمل أن يكون صفته
لقوله نورا وهدي يكون في الصلة وحمل أن يكون من انفا والهدى كعقلونه ذاقا وليس قوله يدر بها
وكمون كبريا حمله أن يكون صفته لقوله ليس لأن النكرة توصف بالحمل وحمل أن يكون من انفا حست ما تقدم
والباء والتاهاهرا في التفسير ولقد رام القوي الباعلي معنى ولقد رام الكتاب والتا على مواضعه
التي عليه السبل بالكتاب ومفراد الصلاه في قوله على صلاتهم كاقطون فإياها مصدر تودى عن العليل والأكبر
ومن جمع فلان الصلوة حين سمى بها كذا استغناها حوت عن كل المصدر جمعت ومن قال سائر أمثلا
أبزل الله موضع مرجو على العطف على موضع هو مقصود على الله اليوم كروز عذاب الهون العالم في
اليوم كروز أو أخرجوا القدر قطع سلك من نصب حاران يكون قطع مصدر الفاعل أصلا لأنه ما تقدم
عليه والمعنى لقد قطع وصلح سلك وحاران يكون سلك هو الفاعل ترك منصوبا على ما كان عليه من
الهمزة وورق فعلى أنه أتبع فيه ما سئل استعمال الاسماء وقع ما سئل الفعل اليه ومعنى النزل الهمز
طالاهم اللغة هو الاضداد تكون للوصل والافراق ومن قرأ الإصباح فجمع صحيح ومن كسر ما فهو
مصدر وحاصل الليل سكا هذا فافراه محموله على والو على اللفظ وقرأ وحصل الليل حمله على معني
خالق أن معناه ملو الإصباح وهو في ذلك أن الشمس والقمر مضمومان بفعل مضمر دل عليه فالو في قوله
مقرأ وحاصل الليل وحسبنا ما مصدر وقال الأحسن بقدره كسبان وانتصب بن سبطا كرف دليل
عليه قوله في موضع آخر الشمس والقمر كسبان فاعلم الفول في مسفر ومعنى مستقر بار ويستقر
مقرأ ومستقر كور أن يراد به المفعول واسم المكان ومن العمل ولعلها فتوان قوله من كسر ما بديل من الحل
مرفوع بالظرف الباني يجب أن يكون في الأول ضمير وان عمل الأول صار في الثاني ذكر منه وفي القاف مؤن
صوان على أنه اسم الجمع غير مكسر بمنزلة ركب عند سبويه ومنزله الباقى والحامل لأن حلال ليس من أمثاله
الفعل الجمع وهم القاف على أنه جمع فتو قال القوافي لغة قيس وأصل الحار والكسر هي اللغة المشهورة
ومن رفع حنات على قدر حنات ولا يكون معطوفة على صوان لأن الحنات من الاختاب لا تكون من
ومن كسر التا في منصوبه محموله على قوله ما حو حان ومن صم التا والميم من ثمة احتمال أن يكون جمع مكرره
وكر حسيبه وحسب واحدا أن يكون جمع ثمار وثمار جمع مكرره كما أن يكون جمع ثمة وجمع ثمة ومع الباء

وضمها من بغيره ليعان قال الفيزياء الفقه اهل بخد ومرفقا وبايغ معناه ومدركه ٥
القول في قوله تعالى وجعلوا لله شركاء الهن في قوله وان كثر الجاهلون فاهواهم ليعبر على
 ان ربه هو اعلم بالمهند من احكامه والفتح **الفصل** المراد قوله تعالى وجعلوا
 لله شركاء الهن فسرهم العرب ومعنى شركاءهم بايهم ائاعهم ككاعه الله عز وجل روي ذلك عن الحسن بن
 قاده والسدي هم الذين قالوا للملكه سات الله وقيل معنى جعلهم ابايهم شركاء انهم نسبوا اليهم الافعال التي
 تكون لله تعالى وحظهم قبل معناه وجعلوا كل عمل له شركاء فمعناه وجعلوا كل شيء شركاء له اي ابروا عليه
 كد با حق واخترق وحسنه بالفساد على الكفر ان يكون له ولد اي كيف يكون له ولد من غير حاجه وجعل كل
 شيء يعي بالمخلوقات واليدجل في ذلك كلامه والغيره من صفات ذاته وجعل مثل هذا على العموم ابلغ ولو
 لزم ذلك لزمه ان يجعل كل نفس دافعه للوث على العموم وان جعل قوله لزم كل شيء باهر بها واودسنا وكل شيء
 رسته على العموم وذلك اجل وقد قال الله تعالى ورحمتي وسعت كل شيء والسبع املس والافكار لا تدرك الاخبار
 اي لا تدرك حسمها واصورها والحدود كما يدرك ساير المخلوقات وقيل لا تدرك الاخبار المخلوقة في الدنيا
 لكنه علون تليق بذكر كرامته كرامه في الآخرة بصرا فدر ان يراه به في الآخرة وقيل المعنى لا تدرك اخبار العلوب
 اي لا تدرك العلوب فتوقه لا ليس كمثل شيء ان يعاين الحكيمة الاخبار وهو كطبا السدي لا تدركه الاخبار
 في الدنيا ويدل على صحة رويه الله عز وجل في الآخرة قوله وجوه يومئذ ناظره الى ربها ناظره وجعل الى دليل
 علي انه يراه العين والمعنى لقول من قال انه من الانكار وان المعنى ثواب ربه منظره لان العرب القول نظرت
 اليه بمعنى اسطرته اما الهول بغيره واسطرته والهلون ايضا اسطرته ربه المعنى اسطرته كطاه وكوه لما جعل ذلك
 من بعد المعاني واما اناصاف البها الى الوجوه والاسطار الى العلوب فاما اناصاف البها الى الوجوه
 والمراد العيون اناصاف الوجوه وكذلك قول من قال ان الى واحد الا لا ليست بحرف ح والقد يرد عنه
 لها مستظهر حال كاهر الفساد لانه قد احبر عن الوجوه بان العيم **وجعل** باي قوله وجوه يومئذ
 اصوره الى ربها ناظره فكيف يجوز ان يحبر عنها بالناظر ما قد حلت فيه وهل يجوز ان يقول بالاسطر ربه
 راب معه وقوله فمن اصر فلنفسه اي لنفسه ليع انباز ومن عي فاعلمنا اي على نفسه صرعه وقوله
 وكذلك تصرف الايات اي ومثل هذا التصرف لتصرف الايات وله ولوا درهت نصرها اي ولقولوا
 فزات الكتب وقوله واعرض عن المسوكين مشوح حسب ما تقدم في امثاله ولو ساء الله ما اشركوا
 هذا انما مذهب القذريه والاشعريه الذين يوزن من قول الله ليسوا الله عز وجل العبر على
 كان المثل في السور الاجنام فليس **سورة** الله عز وجل حاله قاده وغيره كذلك ربه لكل امه

في قوله تعالى
 وجعلوا لله
 شركاء الهن

ربه للكا من كفرهم محاراه على برك الاحناد واسموا بالله جهدا لما انتم لن جانم ايه ليومين
 قيل ان الاله التي افسموا عليها اقتراحهم ان يحول لهم الضاد هبا وسنوها من النار التي اقترحوها
 قل اما الايات عند الله اي ليس لك ان تقترحو على الله لانه على ما فيه من الصلاح من الايات عند
 الله اي ليس لك ان تقترحو على الله لانه على ما فيه الصلاح من الايات التي يظهرها وما سخرت منها
 اذا حات باليومنون والجاهدوا ربريد المحاطب لهذا المشركون وهذا لما ولد بسبه فراه موقنا
 نومون بالنار القوا وغيره الكتاب للمومنين ان للومنين قالوا للشي عليه السلام ما رسول الله لو ريت
 الاله التي اقترحوها العلم يومنون فقال الله تعالى **وما سخرت منها الا حيات يومنون** فجور على هذا ان
 تكون ان معنى فعل والمعنى وما يشعرك ايها المومنون لعلها اذا حات باليومنون خفي عن العرب
 است السور وانك لسوي لتا شي اي لعلك ان الاله
 اليوم من شوايه وقيل في الكلام حذف والمعنى وما يشعرك ايها اذا حات باليومنون او يومنون وقيل
 ان لا يرد والمعنى وما يشعرك ايها اذا حات باليومنون وكسر قوله وما يشعرك مما عي وما يشعرك
 ايها المومنون ايهم يومنون وانتم لا تعلمون العيب من اسلاف الاخبار فكسروا رعلب امدهم وابارهم
 كما لم يومنوا باول من حال انهم عابوا رجاهد واريد المعنى بجمع عليها ما لا يومنون خلم يومنوا بول
 رعلب اخذهم وابارهم وقيل المعنى رعلب امدهم وابارهم في عذاب جهنم على لعل النار كما لم يومنوا
 في الدنيا وقيل كما لم يومنوا باولهم رعلب امدهم على هذا في الدنيا والها للقرآن وقيل للمعنى عليه السلام
 وقيل للهدي واخبار الطيور ان تكون المعنى بجمع امدهم على الامان وابارهم عز رويه اكي كما لم يومنوا
 بتقليدنا اباها اول مره ولوانا تارنا اليهم الملكة الاله احبر الله تعالى انهم لم يذكروا يومنون مع نزول مع
 ما اقترحوه من الايات لا ان رسا الله تعالى ومعنى ما لا معايله عن ان عابا رعبه وقيل معناه معاينه
 فهو مصدر في موضع اكال والمفعول له اي حبرناهم معاينه وقيل المعنى اسامهم بما عاب عنهم وامور الآخرة
 برونه عيانا الميرد معني قلا ناجيه وهو مصوب على هذا على الطرف ومن قرا ولا معناه سلا قلا
 اي جماعه جماعه عز محاهد مروج قتل ومسل جمع سله الفوا هو جمع قتل معني كسل والمعنى
 وحسرتا عليهم كل شيء يكمل لهم نجه ما يقول يكون الاله فيه نطو ما لا يظن وقيل هو جمع قتل
 الذي يراد به عا والمعنى وحسرتا عليهم كل شيء صفا يكون الاله اجماع الاخاس الذي ليس بعبود
 وقيل ان ملة قلا معني معاينه ولكن اكبرهم كما ان اي كهلون ايهم لو اتوا بذلك ما امنوا كما يعين
 وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شيا كخير الانس واي كهلون ايهم لو اتوا بذلك ما امنوا كما يعين

وقيل استمعناهم بقرنتهم لهم واعوانهم اياهم والله اكسر وابرجوح ومعنى كون هذا الذي وصفه الله في
الآخرة لهو الصالحين والمصلين ويوحى عليهم على غير العالمين وبلغنا اختلنا الذي احدث لنا في الموت
على اكس والسيدي وقيل اختلوا كخسر حالهم فيها الا ان الله اى الامسا الله من الراد في جزاءهم
لانهم قد رزقوا النور في بعض الاوقات وقيل المعنى الا ان الله من مقدار كخسرهم وما استقيم
فالا سببا منقطع وعوان عباس الله قال الاستدلال على هذا المعنى من وعده ان الله قال
هذه الاية لوجب الوقف في جميع الكفار ومعنى ذلك انما لوجب الوقف فهو لم يمت اذ قد سئل وكذلك
لوى بعض العالمين فضا كما كانوا كسبون والمعنى كما فعلنا بهو كما ذكرناه جعل بعض العالمين اولاء بعض
في النار ان ربنا المعنى ليس له على علمه الانس وقيل المعنى جعل علمه اكل اوليا العلم الانس وقوله
بامعشوا كوالانس الم بالمرسل منك والى العالم هذا يدل على ارسال رسال من اكن ان عباسهم الذين بلغوا
قوتهم ما سمعوا الروح كما قال ولواي قوتهم مندرين وقيل لما كانت اكل هو كالحب وتفضل قال الله بانكم
رسل منكم وان كانت الرسل من الانس في الخطاب كما يهاب الله كره على الموت قالوا الله هذا على انفسنا
نعي اهم شهدوا على انفسهم بان الرسل حانقهم لم يمتوا ذلك ان لم يكره ذلك الهوى بكل اى الامر
ذلك فان يفسدوا النفسه ومعنى بكل السبوك والمعنى لم يكره ان ياكل قوما بشوقكم معانفهم به قبل ارسال
الرسول اليهم ويقولوا ما احانا من سبوكا ندرين وقيل لم يكره ذلك الهوى يشرك من اسوك منهم وهو مثل
والا روارره وراحي قال الفوا المعنى فعل ذلك بهم لانه لم يكره ذلك الهوى بكل ولكل در حانق
ما عملوا اى لكل عامر بكاعه او معصيه در حانق ما عملوا من حواوشرو قوله وسبحك
من بعدكم ما يشاء كما انساكم من دريه فوج اجوز اى بدل عبوكم مكانكم كما تقول اعطسك من سار ثوبا
انما نعدون لك نعي ما وعدوا به من عذاب الآخرة وهو ما وعدت في الشرح ومصدره الابعاد
وكذا ان يكون من وعدت على ان يكون المراد الساعة التي في جميعها الكبر والشرف بقلب اكبر وروح معناه
عن اكس وما انتم بمعجزين اى يعالين فلنا قوم اعلموا على ما سلك اى عامل المكانه الطريقه والمعنى
اشتبوا على ما انتم عليه على وجه التهدد ان عباسوا اكسن المعنى على ما حثك الرجاء المعنى على ما حثك
العسى على مومعك ويكون له عاقبه الدار اى من سحوا عاقبتهم اكليله وجعلوا الله ما در احوث
والانعام نصبا في الكلام حديث وهو وجعلوا الانعام نصبا دل عليه ما ومعنى ذرا حلق
وامله الكهور مكانه اظهر اكلوا بالاحراج ومعنى قيل لظهور السبب الدروه عاهد كانوا يحلون
لله حواولسوكا بهم خرا ما اذ هب نفوكا بهم عوصوا منه والله واداهب الله لم يعرضوا

منه شيئا والوالا الله مستغفر عنه ان عباسوا كانوا اذا اخطوا سيما جعلوا او تالغوا ما جعلوا
لله تعالى دعوه واذا اخطوا سيما جعلوا لله لم يردوه فتاده كانوا اذا اصابهم سنة اخذوا
ما لله فخره واكلوه وانفقوا على سوكا بهم والى فعلوا امثل ذلك فيما جعلوا للاوتان ان ربنا المعنى
انهم اذا ذكروا الله ذكروا عليه اسم العنتم واذا ذكروا الهنتم لم يذكروا عليه اسم الله وكذلك من
تكر من المسوكين قيل او اذ هم سوكا بهم لايه المعنى وكما من هو ارجعوا له نصيبا والهنتم نصيبا
ذلك الذين كملوا المشوكين قيل او اذ هم سوكا بهم اى سوكا بهم او اذ هم عاهدوا غيره المعنى سب
لهم النسيان حين قيل السات وجوزعهم الهبله الفوا والرجاح سوكا بهم هاهنا هم الذين كانوا اخذوا من
الاوتان وقيل هم الفوا من الناس ومعنى ليردوه ليهلكوا وقالوا هذه الانعام وجوزت حركت
الزرع الذي جعلوا واثانهم عن الحال وعبره والانعام ما تقدم ذكره والنجوه وما ذكر معها
وقيل كانوا يحلون حركت لغده او تالغهم وجوزعهم على رسواهم وقوله وانعام حرمها ظهورها
قال صان نعي السايه والوصيله وقيل نعي اكلهم وانعام لا يذكرون اسم الله عليها نعي ما ذكره
الاهنتم وقيل نعي ما حرموا كونه على السعهم ابو ايل لى الى الحون عليها والحقوا كوا حركت
على فلان كرا اى حرمته واصلا لمنع وقالوا ما في يكون هذه الانعام حاله لذكورنا ومحرم على ارواها
قال ان عباسوا هو الذين جعلوا حلالا للذكور وجوزوا على الامات ما دالها بالانجابه نعي لحيه
والسايه واروا حرمه بناتهم عن ان يردوا وغيره لساوهم وان نكر حبيته فم فيه شركا نعي ما تقدم في
النجوه والوصيله والهاج حاله للمباغفه عن الكساي الفوا نعي لسانت الانعام سحرهم وصفهم
اى كدهم فذكرهم الذين صلو الولا هم نعي بلهم السات وخرموا ما رزقهم الله نعي ما ذكر في النجوه
وعبرها وقوله انشا حان معروسات وغير معروسات قال ان عباسوا المعروف شات ما عوش
الناس من الكرم وغير المعروف شات ما في اكمال وغيرها مما لم يعرفه الناس من المعروف شات
ما عليها الحطان وغير المعروف شات الى احطان عليها وقيل المعروف سات الكرم وغير
المعروسات ما سواها مما لم يعرفه اصل العرب الرفع وقوله والحل والزرع على اكله والرسون
والرمان فنتساها وغيره من مثابه وتقدم من الانعام جموله وموشا قال انهم مسعودا كموله كاز
الابل والرسون اربها سهت الصغار بالرسون وهي الارض المشويه الى موشاها الناس
او ما لرسون من الساب في اسما كجه واستوايه استوا السنا بها وقيل كموله ما حمل من الابل
والعروس المعنم ان يرد كموله ما يركب والفوم ما يوزن كجه وقيل كموله المذله للحمل والعروس ما

ما حلفه الله تعالى منها من اكله وشره وما يتوكله وقوله ما منه ارواح الاله بنه الله تعالى
 نفسه والمؤمنين بهذه الاله على ما احلف لهم لئلا يكونوا معزله فكل حرم ما حلف الله سبحانه
 فقال ما منه ارواح يعني فوادي وكل فود كاح الى اخره يسمي روجا من المار اطنس المار جمع ما بين
 كاح وكر وقيال للواحدة صانته وقيل هو جمع لا واحله جمع على الصلح كهد وعبيد ونكسر
 الصاد ابتعا والمجمع ما عور وقوله فل الذكركم حرم امره لا يسمي اما استملت عليه ارحام الاناس
 هذا احكام على المشركين في امر الحيرة وما ذكر معها والمعنى ان كان حرم عليك الذكور فكل ذكرك حرام
 وان كان حرم الاناث فكل انثى حرام وان كان حرم عليك ما استملت عليه ارحام الاناس من النصارى
 والمغفر فكل مولود حرام ذكرا كان وانى على الله تعالى ان ما فطوه من ذلك فهو عليه نبوي وعلى
 اى سوي يعمل ان كان عندكم والاعلى عندهم انهم كفروا ان كتب والقول وهو الاكل للشر وما بعده
 كالقول المتقدم اعلى الله عز وجل بعد هذا ما حرم فقال مرة واحدة ما اوج ان يحرم ما على طاعه
 الا ان يكون ميتة الاله وقد تقدم القول في قوله وعلى الذكركم حرمنا كل ذكركم يعني ما ليس بمفروج
 الاضام كالابل والغمام والاوز وعز ابن عباس ومجاهد وغيرهما ما له فتاده وقال وهو من الطير ما لم يكن
 مستقوق الفرو والنعور والعنم حرمنا عليهم شحمها ما ل السدي حرم عليهم شحم الثور والكلاب
 ان خرج حرم عليهم كل شحم غير ذلك لعظم او على عظم واحل لهم شحم اكتب والاله الله على الصلح
 وكذلك ما تشبهه واكوايا المباع عن ابن عباس وعنه ابو عبيد وهو ما تحوي والبطر اى السدائر
 وواحد اكوايا قبل حاويا مثل قاضيا وموضع وقيل حاوية كصارتها وصوارب وقيل حاوية
 كسفينة وسفابن وقيل ان الاسننا في الجليل اما هو على ما حملت الظهور خاصة وقوله او اكوايا
 او ما احلف بعظم معطوف على المجرم ومن لان ما بعد ما حملت ظهورها معطوف عليه داعل على
 الاسننا الكساي ما في قوله اما حملت ظهورها صب على الاسننا واكوايا في موضع رفع والمعنى
 او ما حملت اكوايا معطوف اكوايا على الظهور قال او ما احلف بعظم معطوف على المسلي والخطاب
 بالعلم هم الاله على ما تقدم وسبب نزول هذه الاله مما ذكره المفسرون ان اليهود قالوا لم حرم
 علينا سائر ما حرم الله على نفسه الثوب وسبب الاله في حرمه فولت الاله وقوله فان ذكرى
 فكل ذكركم حرام واصله اى من شحمه رحمة انه لم يحل له بالعقوبة في الاله احكاما عدلهم
 والعداب في الآخرة فقال ولا يرد ما سبه عن النور المحرم من قبل المعنى الورد ما سبه عن النور المحرم
 اذا اراد طوله في الدنيا سهول الذي اسكنه لوسا الله ما اسوكما والا ما وناولا حرمنا من سبي قال

مجاهد قال كفار قرش لوسا الله ما حرمنا الحيرة وما ذكر معها فقال الله تعالى ان الذكركم حرام
 من قبلهم ومن المعنى لوسا الله لبعث الى ابيابا رسولا يردهم عن الشوك فسمعهم على ما كانوا عليه
 وقيل والوا ذلك على وجه الفهم واللعب وقد ليست المعنولة بهذه الاله وردد الله هو الله
 الذين جعلوا صولكم عن مسينه وتعلمهم بذلك لاجل ان الله تعالى انما ادمع على بركا حفاة هم يطلب
 الحق وقوله ما حكامه عنهم مسينه بنى على ذلك قوله بعدة فل الله الحكة الناجية لوسا الله الحكة
 اجمعين **القرآن** تقدم القول في قوله مساور رسالة ابن كثير
 ابن كثير جعل صدره صفا بالحنف وشد الماقوز وذلك لا خلاف في الفرقان فاصع وابو بكر
 حو حاكمسوا الراوي مع الماقوز ابن كثير كما يصح ابو بكر صاعد الماقوز بعد ان يهرقوا الحسن المائل
 رسل منكم يتنا الماقوز بين الرعامز ولكل درخان مما عملوا وما ربك بعاقل فعملوا والماقوز بين ابوبكر
 على مكانا نك ما جمع حيث وقع والماقوز بالنو حيد حرة والكساي يكون له عاقبه الدار ما والماقوز يتنا
 وكذلك القصص الكساي يتكلمهم مع الزاويح الماقوز ابن عاصم وكذلك ابن كثير الماسكين قتلوا وهم شريم
 السلي واكس من رسل او ادمع سوكا ومع الماقوز من ادمع شوكا ومع اكسوا واورجا وقاده وحث
 حو حرم اكوايا ابن عثمان مع اكوايا وليم ابي ابن مسعود وعنه حرج واسعي القواء با قتاده وانهم
 حاصلة كورنا بالنصب وروى ذلك عن ابن عباس وعنه ايما وعنه الرهوي وغيرهما خالصه مع الصادوها
 ثابيه وعنه ابن عباس وابن مسعود ايما حاصلا ان كورنا ثابيه ساوال رفع ابوبكر
 عن عاصم ما والنصب ابن عاصم ثابيه والرفع والماقوز ما والنصب ابو عمرو وعاصم يوم حاده لله
 اذا وكسر الماقوز على من صرف ومن المار اطنس لله الفهم ان ابن عثمان ومن المار اسان وهذا خلاف
 اكله ابن كثير وابو عمرو وابن عاصم المعرف مع العين واسكن الماقوز ابو جعفر محمد بن علي عاصم طاعه
 وعنه سالم بن عبد الله وغيره كقوله ان علموا لا ان تكون ميتة ثابيه والرفع ابن كثير وحرمة ما والنصب الماقوز
 بياد النصب كل ذي كهر باسكان الفا او السمال كسر الفا واسكان الفا ان وثاب والحق في السكون الالف
 بيا **الاعراب** قوله وكذلك جعلنا في كل قرية كافرين مكابرين مما جعل الله الى
 معولين الله معي صبر وقوله عزمها معول اول واذا كان الثاني الله اعلى حيث جعل رسالة في موضع حيث
 نصب ليعلم من ان عليه اعلى في اسم وانتصابا اسباب المعول على الاشباع وكان لاضل الله اعلى مواضع
 رسالة ثم حذف الحرف كما قال ابن كثير هو اعلى من غير رسالة وقال في موضع اخر هو اعلى من كل
 عن سبيله والا كوران لعل اعلى في حيث ويكون كور فالان **الاعراب** على ذلك الله اعلى في هذا الموضع وذلك

لا يجوز ان يوصف به الناري عز وجل فمن رد الله ان يهديه ليشرح صدره للاسلام الصريح لينتج حبيب اسم الله
توصف به الناري عز وجل كما قال المفسر لا يصدقك واحدا لو علم ان يكون الصبر للمهدي وكشف قوله
صفا حيا بعد من كشف العرب ما جاء على فاعل ومنع الراء قوله حوا وهو مصدر وصفت ومن
كسوها فمع اسم الفاعل وصفا مفعول بان لم يعمل وحوا فاعله او مفعول على المكرر كما يكون المستدا
حول واكثر فكما ان مصدر صيغ حوج كذلك يجوز بعد حول محل ومرفا بعد فهو مفعول ومرفا
بصغر فاصلا بعد وكذا بعد اصلا بضعاء و يوم كسروهم جميعا يوم منصوب بهول الحروف
والنقد و يوم كسروهم لهول بامعسوا كقوله ما معسوا كقوله اسلمهم والسن على الهدى وقد استلزم
من الاسم ما بالسن محرف المصدر المضاف الى المفعول وحرف انكسر على ذلك قوله ربنا الصميع
بعضنا بعض فالناري هو ان يكون المثنى اسم مكان ويجوز ان يكون مصدرا فان كان اسم مكان فاعل
من المضاف اليه والعامل فيها معنى الاضافة لان فيها معنى الفعل وان كان المثنى مصدرا لم يرد حرف
المضاف كانه حال في موضع ثوابك حال في هذا حال المضاف والعامل فيها المصدر كانه موزون فيها
حاليين ذلك ان لم يكن ذلك الذي يطل في موضع ذلك مع على تقدير لا مرد له وهو مذهب فسيح وكثر
ان يكون مصاعلي بعد فعل ذلك فان نصب حرف الحار والهدى لن لم يكن ذلك وهو ان الحففة من الشديدين
والهامزة اي لانه لم يكن بالوحد في مكاسيل لانه مصدر يدل على العليل والكثير من خلفه واجمع اختلاف
انواعه من تكون له عاقبة الدار كور ان يكون من استقام ما يكون موضع رفع بالابتداء وما بعدها خبرها
وكور ان يكون بمعنى الذي يكون خبر في موضع نصب معلون ما يكون ما في موضع رفع على تقدير ساء
الحكم حكمه وكذلك من كثير من المسوكين صل او ادم شكواهم فراه ان عامر هذه على التفرقة من المضاف
وللصاف اليه وسيله قول الساعر ووجهها مخرج رج الفلوس اني فزاده

يرد رج اني فزاده الفلوس والتقدير في الابه وكذلك من كثير من المشوكين فقل انسابهم او ادم ومروا من قبل
او ادم سركا وهم فارسل قوله سركا وهم فعلم من دل عليه من كانه قال ربي سركا وهم ومروا من قبل
او ادم سركا وهم وهو على تشبيه الفاعل وقوله فل منسوب من وهو مصدر مضاف الى المفعول
او ادم سركا وهم كقول بلا صفة والسركا فاعلون ليرى فاعل فقل محذوف والتقدير من كثير من المشوكين
سل او ادم سركا وهم كما بالاسم الاسنان من دعا الكبرياء وعابه الكبر والاكبر كما فعل المصدر
الذي هو قتل لان سركا فاعل وان الشوكا ليسوا فاعلين ومع الكا صيها وكسرها في حركات واما
خرج فمور ان يكون معلوما بخر وكور ان يكون في الصيغ وكور ان يكون كواج مرفا لم يزل يخرج اي يضيئ

على لسانه الدحول فما نسبته اكرام وقلوا ما في بطون هذه الانعام حاله لدورنا مرفا بنا
تاشت ورفع فما اسدا وحاله الجبر والتاشت للمبالغة في الكلوص او على معنى ما ومن فراه بها التاشت
والنصب فعل اني حلا والضمير في الحرف الذي هو صلة لما وحبر للابتداء محذوف كقولك الذي في الدار فاعل
ردي وكور على مذهب الاحسن ان يكون خلا من ما لانه محبر لعدم احوال على العامل فيها اذا كان معنى بعدان
يتقدم صاحب المال عليها لئلا يكون رد فاعل في الدار وكذلك القول في فراه ومرفا حالها والتاشت على ما
لقدع والتدكر على لفظها وان نكر منته من فراهيا والنصب مانه محل ينضمير ارجا الي ما من قوله
ما في بطون هذه الانعام وما هو كذا في الفعل ونصب ميتة لان الفعل قد اسدا الى الصبر مسة جبر كان اكانت
النافضة او حال ان كانت النافضة ومرفا بالناء والنصب مانه انت الصبر الذي في بكر وان كان مسدا في المذكر
لانه الميتة في المعنى والحال والورع محلا فاعل اني حال مقدر المعنى انه استفاء مقدر فراه
الاخلاف ونصب العمل والورع على العطف على جات وكذلك والربون والرماء وكذلك في الانعام محوله فراه
مردود على كمان مانيه ارواح كور ان ينصب باجمار فعل التهدير والتشا مانيه ارواح او على انه بدل من
محوله وفراسا او يكون محمولا على موضع ما من قوله كلوا مما رزقكم الله فكون بيا وما على الموضع وقيل هو على تقدير
كلوا من مانه ارواح محرف الفعل والمضاف وعلى هذا ذهب من جعلها في الاسماء التي يتركب منها او على مذهب
من يرى اكل كوم اكل والفعال والجمير الاقلية وفتح العين من الصان اخذ مسموعه عند الصبر وهو مطرد عند
الكو من مرفا مانيه حرف حلو وكذلك البيع والاسكاج المرفا كور ان يكون من اسكن العيون والمعز
جمع ما عوا على مع كصاحب وحب ومن فراه جمع على مع كجامع وحدم ومرفا يلعبه فهو ليقول من الطعام
وهي المعنى كراه الكماحه الا ان يكون مية ومرفا بالواو الرفع مكان قلعه والتاشت اطمينه ومرفا بالياء
والنصب جعل في كان صيغيا فما تقدم وهو مدكور والتدبر الا ان يكون للوجود ميتة ومرفا بنا والنصب
انت على المعنى كانه قال الامية او ما مسجوحا او كح حزين او مسقا معطوف على ميتة فمرفا بنصب
او على ان مرفا مع ميتة لان التدبر الا كون ميتة ومرفا مع محف وطهر وطهر كمال ان يكون له
وانكها اكبر الحويز رجموا انكها لم يسمع وقوله او كوايا كور ان يكون كوايا رفا على اكل على حلت كانه قال
لا ما حلت طهورها او حلت كوايا حله الكساي وغيره وقيل هي نصب على العطف على ما في قوله الام
حلت طهورها وقيل تدبره حرمتا عليهم شي منها الاشياء ما حلت طهورها او كوايا حله في قوله الام
والهي التحليل وقيل كوايا معطوفة على شي داخل في الحكم وما التاشت على هذا القول داخل في الحكم
وما التاشت على هذا القول معطوفة على كوايا او كوايا على هذا القول داخل في التحليل ذلك حرام كور

ان يكون الفسر

ان يكون موضع ذلك فعلى بعد الامور والادب بآخريه **القول في قوله تعالى**
قل هل يستدرك الذين يشهدون ان الله حرم هذا الى احوالهم الاحكام والنسخ
 قوله تعالى واليه مرجع الدين كله والى الله مرجع الدين كله والى الله مرجع الدين كله
 وقال الربيد باكل منه ان اضره ولا ياكل منه ان اسعى وقد قدم القول في ذلك في النسخ والاسد قبل
 هو بلوع اكله ومن بلوع اكله واساس الرشد هو مدح اهل المدينة وعن السدي بلور سنة وعنه اما
 ثلث وثلثون سنة وفي الكلاخ حذف والمعنى ياد بلع اشك ما دفعوا اليه ماله انكف لغس الاوسعه
 اي ليعطى الحق حقه واد اعلم فاعدوا اي اذا توسعتم من الناس وقيل ليعني به الشهادة ان الذين خرجوا منهم
 وكافوا سيعا القيت منهم في النار قال السدي بليت قبل ان يرضى القتال لم تسمت بالامرية في براء وروي
 نحوه عن ابن عباس وقال غيرهما في حكمة وهي اعلام من الله عز وجل لئلا يمانه من كذب حذرا وهدى
 وانه بوي هو طروق منه من سدي امانة ومسركي توبه واليهود والنصارى وغيرهم من الكفار وقوله اما
 امرهم الى الله على هذا التاويل معناه اما ان توب عليه قبل موته فمحمدين وممن في اما ان يمتنع على
 صلاتهم ثم احرموا المحيسر والمسي فقال من خا ما كتبه فله عسر امثاله او من خا بالسبي فلا يوتي
 الامتلاء الاية **المفسر** **قل هل يستدرك الذين يشهدون ان الله حرم**
 هذا هل يعني هاتوا اذا كانت كذلك فقدت واذا كانت معني فقال لم سعدوا هل يحارون هل كل
 حال واصل كذا تدل على العلامة كسائر الافعال واصلها عندا كليل وسببونه هاضمت اليها لم وحرمت
 الالف وحطنا كالكلية الواحدة وقيل اصلهاها الهم فالقبت ضمة الميم على اللام واصلت واستغنى
 عن الفاصل وسقطت الفتحاة لفتا الساكن ومن اصلهاها ربيت عليها لم وحدوت احدى الالفين
 وقبل هي على لفظها تذكرا على معني هات ومعني الاية هل شهدوا من غيركم شهدوا من غيركم وتلك دلالة الالف
 ما حرم ربك عليكم قال ابن عباس هذه الالف هي ايات المحكمات التي ذكرها الله تعالى في القرآن
 والاملا والفقر وقوله والسعوا السبل مفروق عن سبيله قال مجاهد في التبع قال وصواب الله المستقيم
 الاسلام والسنة ثم اسما موسى الكتاب تمام على الذي احسن حاتم فماها على احوال العواكلة قال قل
 اسما موسى الكتاب يدل عليه قوله فلنقلوا انما حرم ثم لم يردب ما امر به من القول وقال اكسر في مع قوله
 تمام على الذي احسن كان ضيق محسن وعبر محسن فابر الله الكتاب تمام على المحسن ان بل المعنى تمام
 على الاحسان الذي احسن اليهم اهداهم الى الامان موسى عنه ايضا تمام على احسان الله الى اسبابه
 قداده تمه كرامته في اكنه تمام على احسانه في الدنيا الرابع من السنن ما على احسان موسى بكلامه

لله عز وجل وقاله الفوا والمعنى بما ما على احسان الله تعالى الى موسى بالنبوة وغيرها وقوله
 ان لهوا اما انزل الكتاب على طاعتهم فقلنا اي هذا كتاب انزلناه كراهه ان يقولوا اما انزل الكتاب
 على اليهود والنصارى ولم ينزل على الكتاب وقوله لو انزل علينا الكتاب لكان اهدى منهم معطوف
 على ما تقدم وقوله هل يستدركون الا ان راسهم المليك ليعني بالموته واما انزل الكتاب ريبك قال ابن مسعود
 وغيره في بلوع السمسر معزها وروي ابو هريرة عن النبي عليه السلام ان الامان التي لا يسمع الايمان لغيرها
 بلوع السمسر معزها والرجال وذاته الارض وعنه عليه السبل ايضا انه قال باب النبوة معزها وقيل
 المعرب معزها مسبوقة مسبوقة عاماما ما ظلمت السمسر منه لم يسل لا حذرت به وتلا هذه الاية او
 كسبت في ايمانها خيرا كساب كسب في الايمان الاستسكار معزها الير في التوافل بعد ادا العراض السدي
 لا سعة امانه بعد وان اكسبت منه خيرا الا ان يكون هو امر قبل ذلك ان الذين فوفوا دسهم وكانوا
 شيئا ما لا يوفون به في اصل الصلوة من هذه الاية وقيل في الكوارج كما هدم في اليهود لانهم ما لوكوا
 عند الايمان على المسلمين قتاده في اليهود والنصارى لان لهم كل حقه منهم كغير بعضا الحسن في
 جميع المشوكين وقيل في كل مبتدع وقوله مرحابا بحسنه فله عسر امثاله الا انه لم يكتنه
 لا اله الا الله والتسعة الشوك وقيل ليعني اكسات والنسبات في الاعمال وفي احوال المحاري ليعني
 عشوة اصعاف ما كان عنده انه الهابه في الجارة وقيل القدر من حسنات امثال حسنة
 ويرد الله في الصحف لموسا وقوله فلانني هادي ربي الى صوابه مستقيم دسا فتا اي مستقيما ومن
 قواهما هو صدر الصغرو الكبر وقوله فلان ملاني وتسكني في محابي ومما في لله رب العالمين التسك
 جمع تسبيكه وهي الذبحة وكذلك قال مجاهد وسعد بن جبر وغيره المعنى تسكني في الحج والعمرة الحسن
 تسكني دس الجراح عبادي ومنه المناسك التي يهرب الى الله عز وجل بالعبادة واما اول المسلمين يراي
 من هذه الامة عن الحسن وفاده وغيرهما من العبر الله اعني ربا وهو رب كل شيء لفظ الاسد فقام
 ومعناه الاطار والاكسب كل نفس الاعلها ما ليس اعذر بالنسابة الاثم ان اكسبته وانزاد ربه وزر
 احوي اي اكل النفس ورر نفس احوي ومعني جعله حلالا في الارض يعني ان كل امه كلون من كان قتلهم
 وحلاف جمع حلقة ورفع هلك قوق هم ذر حات اي اصل هلك على بعض من الرزق لسلم في قتلهم
 انكم اي لغيركم مما اعطاكم ليعني معكم ما يوجب التواب والعقاب ولم ينزل عليه عينا ان ركب سونغ
 انهاب لرحمته وانه لعفور رحيم لمواظعه في احوال من سوره الانعام نزل بها سعد بن مالك

مع اية واحدة منها اني غير الف ملك وهي يحذره مفاح الذهب العلم الا هو الاله ونزلت الانعام
 حمله **القرات** حصر وجره والكساي بدخرون بالحفص
 في كل مضارع اصله سدكون يتاين وسد الدافون انعام وان هذا بالفتح والحفص حصر والكساي
 بالحفص بالكسر والتشديد الدافون بالفتح والتشديد انعام على الذي احسن بالرفع انون تاب
 والفتح انون تاب والفتح من اجل هو كذب مانات الله بالحفص اكسر صدقون بضم الدال حصره
 والكساي بامع الملكة بياهاها وجره الدافون يتاين هو العرمي بوع باني تعصيات ربك بالرفع
 حملا سدكون السبع لغير انما لها بالماجره الكساي فاروقا دينهم هذا في الرفع والدافون فروقا بالتشديد
 وروي عن الجمع وغيره فروقا بالحفص اكسر ويعصوب اكسر يعصوا مثالاها والدافون بالاضافة
 نافع وان كبر وانوعر دسائما والدافون فاما اكسر ونسكي اسكان السين **الاعراف**
 عسرات اصافه مختلف فهو نفع اصل ان امرت واني احاف واني اراك وروي الى الصوامع مستقيم
 والاحلاف في وجهي للذي لا احلاف في وجهي لله في ال عمران انعام صوامع مسعما بالفتح
 واسكن الدافون وضع الاعشى عوان بكسر اللام ونسكي وضع نافع وحده ومما في الله واسكن الدافون
 عباي ولاحار ورسعنه بالفتح **وفيه** حصره وان احادها الفص الح على
 فراه فرقا بالاضافة ووصف عليها سلام ويعصوب سا والدافون يتبعون الى ط والسبع
 الوقف عليها والنايه وقد هملوا واحاف اسد اخاصه في الوصل النور والسهاد الوقف
 والوصل سلام ويعصوب وحرف الدافون في الحالين **الاعراف**
 حفص لا ترون على حرف احدي الناس والتشديد على الادعاء ومرجح وان هذا صوامع
 ومن العذر وصالح فان هذا صوامع مسعما ما تبعوه وقيل العذر وابل علم ان هذا صوامع
 ومن العذر وصالح فان هذا صوامع والقول الحفص كالقول في التشديد **الاعراف** الحفص منها
 وفي ان صوامع او اكدرت وكوران تكون ان رايه كما كانت في قوله فلما انجا البشر فيكون
 هناك موضع رفع واذا كانت محففة من التشديد حاران تكون هذا نصبا وارفعوا الكسر على
 الاسساف والناهي وانبعوه على فراه الكسر عا حقه حمله على جملة وهي فراه من مخ رايه
 ومن فراه على الذي احسن وهو على ما تقدم من التفسير وهو على ما مضى ومن فراه وهو على تقدير
 تماما على الذي هو احسن وفيه نفع لا حصر المبتدا العابد على الذي وحكي بسبويه عن الكل

انه سمع ما انا قايلا لشيء مما احل من كذب مانات الله وحذف عنها دخول الدافون فراه من حفص
 كذب الحجل على المعنى لا نفعي كذب بها وكبرها سوا ومن سدد الدافون موضعها يوم باني تعصيات
 ربك فرقا برفع يوم وهو ابتداء واكسر في الجملة والعابد من اجله محذوف للعلية وهو الكلام والتقدير
 لا سمع فيه لغير انما لها والاضافة على الطرف ووقر الانفع لغير انما لها بالناث انما ان ادهور
 النفس وبها وكبر ما يتوزن فعل المصاف المذكور اذا كانت اصافه الى مونت وكار المصاف لغير المصاف
 اليه او منه او به وعليه قول دي الهمه **تشرعها** هربت رهاج تسعفت اعلاها فراه الهاج النواسم
 فانت المزا الصافه الى الريح وهي مونت اذا كان المور الزياح وقوله فرقا دينهم فرقا ورا فراه معناه حرجا
 عودهم ورفرا فرقا فراه المعنى امنا بفضله وكبروا تسعفت استمهم في سبي والافوا المعنى ليست من قالهم
 من سائر الاديان وكوران يكون اصلها التشديد حفص استمهم في سبي والافوا المعنى ليست من قالهم
 في شيء محرف المصاف انوعر دسائما والاصافه الى الريح حرجا وهو كمال
 اذا حاولت في اسد فحورا فاني ليست منك وليست بي اي انما منك فيكون موضع في سبي نصبا
 على كمال الصبر الذي في كبر وقوله فله عسرا مثالا الا صافه على تقدير حذف المصوب والتقدير
 فله عسرا حسنة امال حسنة والها والالف في امثالها يعود على الحسنات المحذوفة والافعال
 وهو وباب حذف المبدل منه واما المبدل فقامه انوعر دسائما في عسرا امالها لما كان
 الامثال مصافا الى مونت والاصافه الى المونت اذا كان اياه في المعنى بحسب منه ذلك نحو لطفه بعض
 السبار وذهب لغير اصحابه والكل على التانيه اذا كان المعنى مذكورا فيكون مثل سبب سبب
 والمثل عبارة عن مونت لان الامثال يراد بها الدرجات والحسنات ومثل السي وان كان غيره
 فقد يكون في حكمة ويسد مسد كما نقول انا اكرم مثلك وابر بربك كهمه ومن نون قوله اقلها
 من صفه العشر والعذر فله حساب عسرا امال حسنة فحتم ان يكون له من كرامات عسره اصعاف
 ما يحب له وكحل ان يكون له مثل وصاعف المثل مصير عسره دسائما اصعب قوله دينيا
 على اصحابه فراه في اسعفي بدخما فله عنة وقبل هو مصوب باجماع فراه والاسعوا دينيا او عرفوا
 دينيا لا فراه اليه تعرف الفهم وفيما مصدر كالسبع موصف به فاعل ولم يجر كما صح العوض وف
 تقدم الا في الدنيا ونما كقولك دال الدين الفهم ومعناه صاهر له ابراهيم حشفا لدم مولده لاسا
 فلان عسرا الله اعني باعبر نصيب بالعي ورا كجند ورفع لصلك فوق لغير درجات اصافه حرجا

جعل ادع عليه السبل مع ما استقر له وعلى الله تعالى على الاذنه والذبح على ذنبه والتوبة قال انظرني الى
يوم سيعمون اي اخبرني قال السدي سال الانصار الى يوم البعث فلم ينظر فانظر الى يوم يبعث في الصور
وهو وقت يوم الوقت المعلوم وانما سال الانصار الى يوم البعث لعلمه انه لا موت بعد قيام الساعة
رجا ان يبع له الخلود من غير موت وقوله فيما اعونني لا فقدر لهم صواطلا المسقم قبل معنى اعونني
اضللتني ومن المعنى جعلتني مرجحتك وقيل المعنى دعوني الى شئ عونت من اجله ومن المعنى مما اهلكتني
بلفظ اباي والياي فيما مضى من المعنى مع ومن المعنى فيه اغوايك اباي وقيل هي معي الا ان فانه قال الخواك
اباي وقيل هو قسم والمعنى فيما اغوايك اباي لا فقدر لهم صواطلا المسقم وقيل هو استشفها كانه سال
باي شئ اغواه وكان يبع على هذا ان يكون فيم اعونني ومعنى لا فقدر لهم صواطلا المسقم على صواطك
خبر على معنى ذلك يعود على كل من اخبر عنه وقوله لم انبهم من سوادهم وخلفهم وعوامهم
وعرضهم اياهم روى عن ابن عباس ان المعنى من قبل ذنباهم واخرتهم من جهة حسناهم وسعيانهم السديك
من سوادهم ادعوا الى الدنيا وارغبهم فيها ومن خلفهم انشكهم في الآخرة وعوامهم انشكهم في الآخرة
وعرضهم اياهم لحق عندهم الباطل ما هدر من الدينهم ومن خلفهم من حيث يتصدق وعوامهم اياهم
وعرضهم اياهم من حيث لا يصدقون وقيل معي من الدينهم برشته لهم منع الصدقات والافتقار في سبيل
الله ومن خلفهم كونه اباي على دكانهم ومن خلفهم كونه اباي وعوامهم اياهم وعرضهم اياهم من كل جهة
يعلمون منها والاخذ انهم تشاكرون اي موحدين قال اخبر عنه ما هدر من الدينهم وعوامهم اياهم وعرضهم اياهم
مفتيا ما هدر من الدينهم ما هدر من الدينهم ما هدر من الدينهم وعوامهم اياهم وعرضهم اياهم وعرضهم اياهم
واصله الرفع وجواب الفهم الذي هو الاملان جهم فداي عن جواب الخواي قوله ما تتبعك
منهم فوسوس لهم السبكان ليدى لهما ما ووري عنهما وهو انما اي لطم لهما ما استوعبتهما من
فوجهما سبي الفرح سوه الارطهارة بسوء صاحبه وقد تقدم ذكر الوسوسة في البهيم وقوله
قال وصلت الى ادم وجوام الارض بالقوه التي جعلت له على ذلك قوله قال بل وسوس اليهما
ورباب الجنة فلما اذ اخلاها وقوله قال بل كانا نخرجان من الجنة فيوسوس اليهما وقوله قال انه
دخل الجنة فقامهما الى خلف لهما جاعلي فاعلت وهو واحد كما قالوا عافاه الله فداها
بغير راي عوامهم وسوسته وشبهه لهما فلما اذ افا الشجرة لبت لهما سوا انما اي ما اكلامنا
سنته عنهما لاسما وكافهما روي خلفا كله ومعنى خلفا اخلا ومعنى خلفا عنهما من روي
الجنة بقطع عن الورق وقيل فانه ليست في الجنة والاربع عابسه هو وزواله وفما ذكره الله عز وجل

وهذا دليل على فتح كشف العورة وقوله قال فيها كوز الصمار منها الارض القات
الحذري وملكن منس وانتبهوا ودونه اوليا من الامتناع ان عامر فليلا ما يتكلمون بها وانما اهدى
والشديد والماورنيا واحده وتقدم الحصف والتشديد مع الناحارجه عن رافع معاصر بالهزم
والماورن لعمر هو الرهوي هدم وما يعبر عن الكس على الكس لم يسمع منهم كسر اللام ه ابر وخاب ما
دوي يواو واحده اكسر وما هدر سوتها بالتوحيد عن مهوز ابو جعفر وشبيهه وعمرها باجمع عبر
مهوز وسدد الواو ابن عباس وغيره الا ان يكونا ملكا وكسر اللام اكسر كصفان وعنه ايضا
كصفان الرهوي كصفان من احصف وعنه اياما وعنه غيره كصفان حمزه والكساي وان ذكر ان عن
ابن عامر ومها كحوز ليع التا وصم الراها هنا وفي الحروف وكذلك فاحره والكساي ومها كحوز
في الروع واليوم كحوز منها في اكاويه والماورن بعد ذلك مهوز **الاعراب**
تقدم القول في قوله كتاب انزل اليك وقوله ذكرى للومنين كوران تكون ذكرى في موضع نصب على تقدير
وذكره ذكرى وكوران تكون في موضع رفع على افعال مبتدأ وكوران تكون جوازا على المعنى موضع
لتدريه والعلوي والاعوي وقليل ما سدر كوز كاهر وما فيه رايه وقليل ما مضوب بالهمل الذي
بعده وكمن فونه اهلها كوران تكون في موضع رعا بالابتداء واهلها كاهر وكوران تكون موضعها ايضا
تعمل مضمر بعدها والاعوي قلها لان الاستفهام العمل فيه ما قبله وهو كوران اهلها كاهر وعوم
قوله وكمن اهلها كاهر من بعد نوح وشبهه ولو الاستفهام اهلها كاهر بالضمير لا نصب به موضع في
وكوران تكون اهلها كاهر لفقده وكمن في المعنى هي الفهم فاذا وصفت القوه فكانت قد وصفت
كم يدل على ذلك قوله وكمن ملك في السماوات والمعنى سعا عنهم شيئا فعاد الصبر على كم على
المعنى اذا كانت الملكة في المعنى والصح على هذا التقدير ان تكون كم في موضع نصب باعتبار فعل بعدها
لان مر قال ارباب صوته يقول ارباب رحل نقره اذا جعل نقره صفة لرحل وقوله في اها باسنا
سنا سنا مصدر في موضع اكال والورن يومئذ كوران ابتداء وكوران تكون جوازا عن الورن
ويومئذ من صله الورن والعامل في يومئذ الورن ابتداء وكوران تكون كوصفة الورن ويومئذ كاهر
كما تقول القائل يوم كاهر وصفت يومئذ على هذا الحذوف القدر والورن كورن يومئذ كور
اذا قدرت جها عن الورن ان نصب كور على المصدر واذا قدرت يومئذ من صله الورن
لم يجعل كوصفة للورن لان المبتدأ يفي بعرض خبر والهم في معاليت شاد وهو على سبه الاصل
والواو هدرت معاش كاهر صاغت لاسما كاهر في الفوق ونجات مصابب بالهمز ياء

قله حسن علي لعودون والكسب عليه علي القولين الاولين في ما ياتي احد حذر من كل عيب
دوي انهم كانوا يطوفون عوايه وكومون الودك ما افاموا بلوسم فصل لهم حذر من كل عيب وكلوا
واسروا والسفر فواي حكم ما لم يحرم عليكم ان رددتم في السفر الا ما كوا حراما فلو حرم ربه الله الذي اوج
لعباده والطهارة من الرق الطهارة المستندة والطعام وما كلال وقيل هو عام في كل ما يحرم وقيل هو
هو في السفر الساب في الخواف الفوا كانت ما بل العرب لا ما كوا اللحم ايام حجهم ويطوفون عوايه من اول الابه
فناداهم في ذلك ما حرمه والنجار والسواب وقوله قل هي للذين امنوا في احوالهم الدنيا طهروا القية قال
العمال وغيره ليسر بها المسلمون والمسلمون في الاخرة وقوله لكل امه احل اي وقت
موقت وقوله السناحرون ساعه صحت الساعه بالذبح انما اقل اسم الاوقات والمعني السناحرون عه
ساعه والافل وساعه وقوله اوليك نيا لم تصم من الكتاب يعني ما قدر لهم من خبوا وشو عن غلبا س
انهم ما قدر لهم من السفوه والسعادة احسن وادوا صا لم تصم من العباد بقدر لكم ان رددتم غيره
المعني في تصم من الكتاب التورق والعمل وقيل المعني ما كتب لهم من سواد الوجوه وورقها العيون وقيل
هو ما نيا لهم في الدنيا والعباد حوز الاخرة واشاره المعني ما كتب لهم من خبوا وشو وورقها
واحل ما لا تزي انما مع ذلك هو له حتى اذا حاتم رسلنا هو قوله في رسلنا ملك الموت وما ان المعني حتى
اذا حاتم رسل العذاب هو قوله عذابا فهو كقولك مله بالعذاب والاول في السعيا العذر وسعد واعلى
السعيا انهم كانوا كانوا اذا اوتوا على انفسهم بالكره والاضطوا في ايم فذ طم من ملك من اكر والاسر والدار
الا قبل في معنى مع وقيل هي على اياها والمعني ادخلوا في جملهم ومعني قوله لغنت احفها الحواما لله حتى اذا
اداروا فيها جميعا نلاحظوا وقوله عذابا صغافا من النار الصغف المثل الوايد على مثله وعبر مسعود
ان الصغف هاهنا الاطاعي واكيات وقوله ولكم ان تعملوا اي في العملون باهل الدنيا مقدار ما اعتد لكم والعذاب
فذلك لتسلون الصغف ومن في العملون بالياء والمعني العمل كل من مقدار عذاب القوت الاخر وقوله فما كان
لكم علينا وفصل اي اليك كرم كرمنا فانتم مثلنا وقوله لا يصح لهم ابواب السما فلما جاءه لا يصح لهم ابواب اكنه
لان اكنه في السما ودل عليه قوله علي في الدجلون اكنه محاهد والمعني لا يصح لهم ابواب السما الدعايع والمالم
ان حوز الاغالم والارواحهم وعني النبي عليه السلام الحارث بها الله لا يصح الارواحهم والدجلون اكنه حتى
بلغ الحلال في اسم الكيا اهل الدجلون بها البتة وهذا مستعمل في كلام العرب وسم الكيا له لانه عن ابن عباس
وعن غيره وكل هب في الدن سمي سما وسما وجمعه سموم وجمع السم الهائل سماه والكيا والحيه الاخره كما
يعال زار وميرور واخمل واحد الاثر فيه وفي قوله الب مدونه في موضعها لهم من جهنم هاهنا في قواش

ومرهم عواش اي غاشيه والعداب فوق غاشيه وذلك في الظلمين في الكفار ووعنا ما
في صدورهم من عمل الفل الحقد ما لا الذي صلى الله عليه وسلم العمل على باب اكنه كيمار لا بل قد
يرعه الله تعالى فيلوب المومنين وقالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا اي العمل الذي صونا اليه
ويودوا ان تلك اكنه اي بان تلك اكنه وكوران يكون انفسه للذكاكه قال قيل لهم ما لكم اكنه التي
وعدهموها في الدنيا وكوران يكونوا المار اوها قبل لهم تلك اكنه من ان يدجلوها ومعني اورثوها
ماكم تعلمون انهم بالوا الرحمة اورثهم منارها ودحو لهم اباها وجهه الله عز وجل وقيل الدحو لوجه
الله وبلك الرحمة انما يترك العمل فيكون معني اورثوها ماكم تعلمون انهم بالوا الرحمة التي بها دحلوا اكنه
ما عملهم وقيل اورثوها لانهم ورثوا منار اهل النار التي كانت يكون لهم لو اطاعوا الله ربي ذلك على النبي
صلى الله عليه وسلم **الف** الفصل عوام ورايشا والماقون
وريشا ما مع وان عامر والكساي ولياس النقي الضب ورفع الماقون العباس من المفضل وسهل سمع
انهم اجدوا السباحين في القبر نافع طالع بالرفع ان سبون من حالهم بل كع اي وانهم في احسن
اما ما سئل رسلنا عصمه عن اي عجز وحيي اذا داروا ما سب الف على اجمع من الساكنين وعني عجز
ايضا اذ اركوا اصبع الف الوصل وعني محاهد وحيد من سوا اذ ذكروا حرف الف اذا لا لقا الساكنين
وحدوا لاف لتبعد الدال وعني انهم معدوا اذا ذكروا اوبل عن عامر وكذا يعلمون سوا والماقون تبا والتشديد
او عجز والاصح لهم بالحفف سا حمره والكساي يعني بيا والحفف الماقون يعني بيا والتشديد
ان عبا س وعبره حتى بلغ الحجل وعني ابن عباس ايضا وسعد بن جبور وعبرها الحجل بالحفف مع ضم
اكرم وفي الميم وعبرها ايضا الحجل وعني ابن عباس ايضا الحجل صوتين وعني السمال الحجل مع اكرم
وسكون للميم محمد سبون وابو السمال سم اكيه سم السمين ابن عامر ما كما انفسه لعبر واد والماقون
واوه **الاعراب** تقدم القول في الراس والرسن ولياس النقي
الضب على العطف على قوله لباسا ورسنا وقوله ذلك حبر ابتدا وجروا الرفع كعمل وجبر احدها
ان يكون مبتداه ذلك صفة له وجبر هو الابتدا والمعني ولياس النقي المشار اليه حبر والباي ان يكون مفعولا
ما جمار هو الهدى وهو لباس النقي اي سبر العورة لباس النقي في حال ذلك حبر وكعمل اذا ذكروا
اللباس مبتداه يكون ذلك معني هو كانه قال ولياس النقي هو خير من فقا هذا وقولها فقا
منصوب ببيد في قوله الباي منصوب باصهار فقا دل عليه في قوله
فوقها **الم** الم الله وكوران يكون نصها على حال في قوله
في قوله لعودون من لعودون

هدى وفريقا حو عليه الصلاة فلهي للدين امنوا في اجوبة الدنيا حاصلة يوم القيمة من مع خالصه
 انها خير مبتدا والمبدأ قوله في من قوله فلهي للدين امنوا وكوران تكون للدين امنوا حوا لا مبتدا فيكون
 الانبا حوران واللام متعلقة بحذوف التقدير فلهي بانيه للدين امنوا ومن نصب خالصه فعلى كمال
 الضمير الذي في الطرف الذي هو للدين امنوا وكذلك الضمير يعود على هي من قوله فلهي للدين امنوا التي هي
 المنبتا التقدير فلهي بانيه للدين امنوا في حال جلوسها لهم يوم القيمة فالعمل مع الفعل الذي في
 اللام من قوله للدين امنوا وهو الاستفوار الذي قام للدين امنوا مقامه الفاعل العامل في كمال الامم بحروفه
 كانه حال وهي لهم خالصه يوم القيمة فاما قوله في اجوبة الدنيا فحوران تعلو بحروف التقدير حرم ذلك
 في اجوبة الدنيا او ما خرج من قوله اخراج لعماده او الرزق والقصبات والرواق في اجوبة الدنيا او ما بينوا
 اي الذين امنوا في اجوبة الدنيا او بالظبيات اي بالمباحات في اجوبة الدنيا واسلم برسه انه مصدر
 منعوت لقوله التي اخراج لعماده واذ العت المصدر واسم الفاعل في العمل اخراجها عن سنه الفصل
 ولما فيه من العرفه من الصلة والموصول لان المعول المصدر في صيغة مفعلة ونقطة ليس في صيغة فاذ قد تمت العت
 على المعول صدمت ما ليس في الصلة على ما هو في الصلة فالادخلوا في اسم كمال ان يكون اسم مطلقا لقوله
 ادخلوا فيكون كالطرف له وكوران تكون متعلقا بحروف فيكون موضع كمال والضمير ودر حله صفة اسم
 ومن قبل متعلق بكان المعنى اسم لدموكم وقوله من اكر والانس معلوم بحروف صفة اسم واسلم بكان نفسه
 لتعلق حرف اكر به وكوران معلوم بحروف على ان تكون حالا والضمير في حلت وقوله في البار كمال ان يكون
 وصفا لاسم معلوم بحروف كانه فالح اسم في النار وكوران تكون حالا والذكر الذي في حلت وقوله حتى اذا
 اذ انكوا انها جميعا من است الف مراد او جمع منها ومن الدال ساكن من هو على نسبة المضاعف والمقل
 كودابه وشبهه وقد حكى التفت حلفا المكان باسنان الالف وحكي هذان عبد الله وله ثلثا المال
 ويطو كبر ومن قطع العزم من اذا اذروا في الوصل فكانه سكنت على اذ التذكير لما حال سكنته قطع
 الف الوصل كالمبتدئ بها وقد جاء في الشعر قطع الف الوصل كقوله
 بالسن صبرا كل حيا في وكل انش الى اصراق وقرأ حتى اذا اذروا فاعلموا وقواه
 انما عه اذروا على فاعلموا وذلك كالحاضر والسعد يدو العصف في لحن والنا والنا على ما قدم في
 نظايره وقوله حتى لم كمال الجمل معروف وكامل عصف منه وقد جاء العصف في المصنوع وقد تقدم القول
 في مثله وقرأ كمال جمع حل كاسد واسد وكامل مسد واسد وكامل في السد يدو العصف
 في بل السفيه وقيل كمال طيب من الذهب وقيل كمال الذي يصعد به في الحل وقيل كمال الجموعه

المجموعه وسم السبر وفجما في سم اكله لمان ومن فوقهم عواش حوال السور عواش افضانه عن
 مثال مغل ودل ان له لما كان حوا وكامل القل من الواحد مع انه الجمع الذي قننا في اليه الجمع ما ردا نقلا
 حصف حروف يابه مصر عرف اليها عن ماله فاعل وصار على ماله حجاج وشبهه فادخل السور عوا
 واليا المحروفة والبادا كانت في بعد السات لليل وجودها في حال النصب والمعنى في هذا الباب اللفظ
 فاذا رال اللفظ الوجه لوك الصرف وحبان نحو السور ولذا قالوا لول قنونا وان كانوا اذ اذ اذ اذ
 حلت رال النبا المانع من الصرف وذهب بسبويه الى السور عواش حوا في حوا اليها وكوران الوقت
 ماليا ويعبروا والذين امنوا وعلموا الصاكات الكلف نفسها الا وسعها اعمار من السلا وخبر والعابد
 على الذين اسم الاقتار الذي هو اوليكه كوران تكون الكلف نفسها الا وسعها اعمار من السلا وخبر
 حوا عواش حروف العابد كانه قال لا تكلف نفسها مصمم وامر عوهم الا وسعها وقوله ويرعنا
 ما في صدرهم من عمل كوي وكهم لانهار قوله وكوي وكهم لانهار في موضع نصب على كمال ويزودا
 ان كانه مومع ان كمال ان تكون نصبا على تقدير نودا وان كان كانه وكوران تكون مضمرة
القول في قوله **علي** **وبادي اصحاب اكناه اصحاب النار الى قوله**
والذي حبت الكرح **الانكاد** **لذلك** **حرف** **الانات** **لهم** **لسكر** **وقر** **لا** **احكام** **فيه** **والنفع** **في**
المتن **س** **وبادي اصحاب اكناه اصحاب النار** **الاية** **لم** **ما** **بعد** **ذلك**
 الذين يصدون عن سبل الله ويهونها نحو حوا وم بالجره كاقرون كانه لما الجبر على ان يكون يوم القيمة
 احبر نصفه من تسخي اللعنه التي جرم بها الاية موضع صميم في الدنيا منها نصار اصلت احداها
 بالاحوي احداها في الاحوي في الدنيا ولها اصحاب يعني يراكنه والنار وهو السور الذي وصفه
 بقوله مصر بلسم سور له باب وهو الاعواف عن عاهد والسدي اربعها من الاعواف حصر من اكنه
 والنار عليه اهل الدروب وواحد الاعواف عرف والعرف كل مكان مرتفع وعلى الاعواف رجال العروم كلا
 سهام بالاكسر وعاهد الاعواف فصلا المومنين حرفة من الممان هم قوم انطاط بغير صغايهم
 الى احوال الناس ارب مسعود فوم اسنوت مسانف وحسنانف وقيل في الشهادة وقيل في حوا الى الفرو
 بعد اذ انابهم فاعلموا وقيل في اسنا وقيل في ملكه وقوله لكونهم سهام من هو حوا اهل اكنه بالنهار
 الوجوه واهل النار اسودا ادها ونادوا اصحاب اكنه اي بادي اصحاب الاعواف اصحاب اكنه ان
 سلام عليكم **يا** **الهم** **سلام** **عليكم** **لم** **ادخلوها** **هم** **يطعون** **فالا** **ان** **عما** **سرا** **هم** **عبرها** **على** **اصحاب**
 الاعواد **فالا** **ان** **يحلوا** **بعضي** **اهل** **اكناه** **فالمعنى** **قال** **الهم** **اصحاب** **الاعواد** **عليكم** **سلام** **واهل** **اكناه** **لم** **يدخلوا**

البلاء يسمي الله عليهم فجاءهم مقارون فكانت فيهم اوى سواحي جرموت الى اليمن فكانوا يهدون الاصنع
 وكو هو وحسن اهل قومه من امر فعه ملكه على اهلها حتى ماتوا وقوله ورادكم في اكلو بسطة
 روي ان اضرهم كان ستمون ضوله ستمين ذراعا واحولهم ما به ذراع ورادتم البسطة مثل على طول ايام
 وقيل على طول فوج فوج وقبل اهلها اخرجهم لانه وعشرونهم وملا لانه لسير ولد ابيهم والى فود احام
 صاكا كانت مساكنهم ذراعا والسمام الى وادي القرى هذه ناقة الله لكانه اخرج لهم الناقة جن
 اسالوه من هصبه والارض فكان لهم يوم سوب منه ما الوادي كله واكلوها ولم يوب يوم السوب
 فيه الناقة معهم واصبحت الناقة الى الله عز وجل على حبه اصابه اكلوا الى اكلوا منه معنى السرقة
 والتخصيص وقوله يهدون وسهولها قصور اذ يحسبون اكلها بيوتا قيل انهم اكلوا السوب واكبال الهول
 اعمارهم وادخروا الا الله اي نعم الله على واحد الى وسيل الى وقيل الى يعقروا الناقة وعنوا امر ربهم
 عفاها عافرها الذي يولي عفاها وهم ما به وهم الذين قال فيهم وكان المذمومة سعة ربه ليسدون
 في الارض والسمون وقوله واحد يوم الوجة روي انها صيحه من السماء صاوت كل صاعقة قطعت منها
 فلوهم ماصحوا في دارهم حامس الى ياركس على ركبهم موتى وقيل صاروا كالهياكل اكلهم لان الصاعقة احرقتهم
 وقوله في دارهم يعني بلدهم وقيل وجد على قبري اكنس والمعنى في دورهم ولو طاد وال لقومه انا نور الفاحه
 روي ان لو طاد ابراهيم عليه السلام بعنه الله تعالى الى اهل سدوم وروي انهم كانوا يجمع بعضهم بعضا
 ما الاكس لم يكونوا سكن الا القوي وقوله انهم انا من سحرهم من نعمي وراسا الرجال فعافوهم بذلك والله اكبر
 وغيره وقوله كانت والعاونين فالاكس وقنانه والناقير عذاب الله الرجاج من العائد عن الحياه
 وامرنا عليهم مطرا سري لوط ناهله كما وصف الله لقطع من السبل امر الله حويل عليه السبل
 ما دخل حاحه كس مدينتهم فاملعها ورفعا حتى يبع اهل السما صياح الديكة وصياح الكلاب
 ثم جعل عالها ساقطها وامطرت عليهم حماره من سجيل وادرك امواه لوط وكانت معه حمر متلها
 وكان سماد كرايع قوي وقيل حرس منها اربعة الف وقوله والى فود احام سعيها قبل انه ولد ابراهيم
 عليها السلام ومن ولد لهم واد ابراهيم وروي انه كان اربعة لوط وروي انه كان صبرا لولد له وال له ثوبه
 وانا لول فينا صعبا وروي ان الله تعالى لما اراد اهلاك قومه ارسل عليهم حراش من السماء
 ارسل بها توحيد اله ابردا حيا صاروا حقا ارسل الله عليهم منها نارا واحترقوا
 نوت صديده وهو الر

اي على كل صراط لو غدون اي يوتغدون من اراد الايمان فادى روي ذلك عن ابي عباس قال ابو هريره
 اما انهم عزموا على الطريق وادخروا اديهم فلما افكروهم فلهي اول العدد وقيل المعنى اديهم ففروا
 واعمالهم وقوله فاصبروا حتى يحل الله سبحانه وخيرا كما كمن لهذا ووعيد الله **القرآن**
 الكساي واليه مكره ما كوالا فون بالرفع وروي عن علي بن يقطين الرفع والنصب او عمر وانكسر بالتحذف
 حيث وقع وسدذ المتاقون ابرهم وواحد من يعقرون يعق احوال الملا الذين استكروا في قومه صالح
 راد فله ان عامر الوالو وحذف المتاقون باع وحضر عن عامر ابن النابون احوال على اكبوا والمتاقون
 بالاستغناء ومداهمهم بالهمز مذكوره في احوال الكتاب **الاعراف**
 من حو عباده وقوله والله غيره وعلى البعث على اللفظ ومرتفع على البدل وموضع من الله والبعث
 ومرتفع على الاستسنا واحار الكساي والفواصب عن كل موضع كسره في الامم الكلام اوله يتم
 وصرف عاد انه اسم للحي وكذلك فود اذ اصرف ايضا اسم للحي واذ لم يصرف فهو اسم للعباده ومرتفع اكا
 من يحسبون من احوال حرف اكلوا وهو الكسول لغتان والكسوة لشهر والملا الذين استكروا وقومه للذين
 استصغفوا من امن منهم من بدل من الذين استصغفوا واعيد حرف اكلوا وهو بدل اليهم والكل ولو كان معطوف
 على ما تقدم او منصوب باصهار فعل ابن النابون من استصغف من الله قوله انا فون الفاحه جمله وقوله ابن النابون
 احوال جمله اخرى وكل واحد منهما حوران سعيهم عنها ومن قوا على اكبوا ترك الاستغناء في اكلها الما منهم
 لئلا الاول ولم يصرف مدينته لانه اسم للقبيله **الفول في قوله لعلي**
 قال الملا الذين استكروا وقومه لخرجوا من سعيهم الى قوله اما اظا ابراهيم عبد الله ولما اكرموا اهلها لا احكام
 فيه **النقص** في معنى قوله اوله يهدون من ملتنا ليعودن فاسعك فقلت
 الاكر الرجاج حوران فقال عاد علي وولان فكه وان لم يكن سفي فكه فقلت ذلك لي يعني ذلك منه فقال
 لهم سعيهم اوله فاكاهم من سعيهم اكلوا ما وان كما كاهم من سعيهم المعنى انهم سعيهم سعيهم ولو كان
 كما روي في قوله وما يكون لئلا يعود فيها الا ان سلا الله ربنا الاستسنا ماها على وجه الاستسنا الله عز وجل
 وقد عمل الله لكونه لاكل حتى يفسد العواب والعواب بالسر ايد وقيل المعنى لان سلا الله ربنا ووجه ارجو
 البوا لئلا يفرق بين الله فامورانه فعمله فكونه بعدنا وسع رسا كما يعني على اي اخطه به ولا اكله عليه
 الا في سنا ورسا فكونه اي اكل كما لم نعيد فيها اي لعلنا والمعاد المنار والاعاد الذي في
 بها العظم الامور والخيمه مكف اساعلي يوم كافر **سجده** قوله الا احدا
 لم يفرعون اي كصعون فاستكثنوا ونفهم الله **الباق** والاضا وقوله لم يلدنا مكاف

مكان السبعة اكنسنة السبعة واكنسنة السبعة والراغب ابن عباس وغيره وقوله حتى عفو اي
 كثرة عفو ابن عباس وغيره ابن زيد كبرت اموالهم واوالدهم وعفي والحداد فقال عفي اذا كثر وعفي
 اذا درس ومعنى الآية والله تعالى اعلم انه احدهم بالشدة والرحابة في ردح وادله يستلزم وادله لا فاستق
 امانا الصرا والسوا في مثلهم واحد اعم بضه اي تجاهه ولو ان اهل القوي امنوا وانقوا الصمما عليهم بركات
 والسما والارض يعني المطر والنبات اذ امان اهل القوي باسمه باسمنا امانا يعني المكدرين بالنبي عليه السلام
 وقوله اوامر اهل القوي اي باسمه باسمي وهم يلعنون اي يستعجلون فيما لا يقع لهم فيه اذ امنوا امكن
 الله هي اسند راجد اياهم من حيث لا يعلمون فاما من فكر الله الا القوم كاسرون يعني الذين امنوا من قبل
 بعد ربه اولم يهد للذين آمنوا من قبل ان يبعثوا اولم يهدوا اولم يستغفروا قبل المعنى اولم يهدوا الهدى وقبل
 اولم يهدوا الله ومعناه يسر في ما كانوا اليوم من اهل الجاهلية من قبل اي مما كان هو الدين ارسلنا اليهم ارسلا
 فكذبهم لئلا يهدوا ولورود والي النبي كما ذكر بواقر قبل اهل الكفر واليه عاهدوا ليس من الشركان وعلى الله تعالى
 يوم احد عليهم المساق اثم لا يومنا السدي امنوا يوم اخذ عليهم المساق فكلها دليل يكونوا اليوم من الاذن
 حقيقة كذلك طبع الله على قلوب الكافرين اي مثل كعبه على قلوب هؤلاء المذكورين كذلك طبع على قلوب
 الكافرين فكذب عليه السلام وما وجدنا الاكثري وعهدوا الاكسر الذي عهد اليهم مع الاسما ان يهدوا
 والسر كوايه شيا ابو عبيد المعنى ما وجدنا الاكثري حفظا واوقاف وقوله فطما اياها يعني جعلوا ايمان
 بها الكفر ان الظل وضع السي غير موضعه وقبل المعنى طما السهم كحدها يعني الرحمة الذي طما امنه
 وقوله حصو على الاول على الله الاكثري واحب على ذلك من ورا على الاول معناه حرم على الاول
 وقبلت على معنى الباء والمعنى صونا في قول على الله فاذا هي بغير من اي من اهل الجاهلية وقال في
 موضع اخر وروى ابن جرير ان اسعاف موسى وقد صدته اكيه فكفها عنه ورجع يده اي اجروها
 واحمرها ابن عباس وعاهد اخرج يده من حبه فاذا هي بغير من سواي وعبود من كان موسى
 اسر اسديا السهم لم اعاد يده اليه بعد ان اتي بها الاول وقوله ان هذا الساجد علم اي علم
 بالسحر برهان كحكم ارضي كما اذا امر من قبل هو من قول الملا وقيل هو من قول فوجز من السلاء
 وقوله فالوا ارحه واخاه اي اخيه عن ابن عباس واداه احبسه وحال السهم ووجز قال ابن جرير كذا
 سمع ابيه والعشيرة القيوم والاسكندرية امانا واهب كانوا خمسة عشر الفا وكاد
 جبال وعصى كجباله
 لا الفوا السهم والعصى
 نور العزيت اكيه ذلك كله وان لم يكن المرفوع اي لا
 له العزم واسمونه يهيم اي اسند عواذهم

عكهم في غير الزاوية له وقال ابن زيد كل الاجتماع بالاسكندرية فلع ديب اكيه ورا العيز
 وقوله قال فوجز اسم به الي قوله لاصلي احمير هذا قول فوجز ليس به حبرا من امانا ابن عباس
 كان فوجز اوله صلب ونفع الابدي والارحل ورحلف والقطيع من حلف ان يقطع البذر المني
 مع الرجل اليسرى والرجل اليمنى مع اليد اليسرى قاله الحسن وغيره ربا افوج عليا صبرا اي
 اصبه ثلثيا وقوله ونذكر والهنك فالاحسن وكان فوجز لهذا الاجتماع وكان يهدر لثقت السدي
 السدي كان يهدر لثقت السدي كان يهدر لثقت السدي كان يهدر لثقت السدي كان يهدر لثقت السدي
 فومه لهما اليه فمستب اليه والدليل على انه كان الوعد من غيره قوله انا ربك الاعلى وقوله سنفعل
 اسامه يعني ساني اسوايل الذكور واليسرى سنام يعني سائق لبيس من غيره من غير موسى لقومه
 اسعوا بالله واصبروا وروى ابن السكيت لما امنت موسى عليه السلام اسعوا ستمانه القوم في اسوايل
 قالوا اودينا من قبل ان ياتنا ههنا الاستعداد وقتل البشر واجبا السات ومن بعد ما خدنا يعنون
 الوعد الذي كان فوجز وطاولا على وجه الاستعداد لما وعدهم به من العلية فوجد لهم الوعد
 وقال عيسى بن ماري ان ذلك عدوكم قال الحسن فليس من الله واجبه وقد اسلموا في مصر من حاوره وسلموا
 عليها السلام ونحو ذلك المفسر مع توسع نون وروى اما طاولا ذلك حين راو فوجز وراهم والجر
 اما لم قوله سطر كنه تعلمون بخار والمعنى تعلم تعلمه العلم الذي يجب به ان يكون له احد اال فوجز واللسان
 يعني الكوف عاهد يعني اخرج ولهم من الفوات نوري اذ يمارف هصت حتى كانت الجملة لا يحل الاخره
 واحد فاذا طام اكنسنة فالوا لاهدا آية اكنسنة هاهنا العصب والسمما الي كانوا يطهرون
 موسى معها اكراب وفي قوله في اكنسنة لاهدا اي اعطسها ما استحقوا ومعنى كبر واليسفاموا واطله
 من رحو الظهور والعرب ينتمون بالساح وهو الذي ياتي براحية التميمي ولسفام بالارح وهو الذي ياتي براحية
 السمال تعالى الله على ما طاب لهم عند الله اي هو الذي ياتي بكاف البركة والسوم وقيل معناه حكمهم
 البراك
 ان رواتب والحج حلف اسي على قوم كافرين فاع وان كبر
 وان عاهدوا من ناسك الواد الا ان ورثنا من اهل البها حنة الفهم وكشف الفهم الناقون او اهل الفهم الواد
 وغيره اولم يهد لهم سون فافع صبر على اضافة على الى المتكلم والناون على غير مضاف
 ملاف في ارحه مذكور في باب هاء الكسنة في اخر الكتاب في كساي بكل سمار
 لك الذي يوسن فافع وان كبر وحضر انا لا على اكيه والناون ولا استغنا

ومعنى

كانوا يصنعون نهي بني اسرائيل مسارا والارض ومعارها الى دار كما فيها قال الحسب وقوله نهي السام
ومصر وميت كلمة ربك الحسب على بني اسرائيل ما صبروا فلهي قوله ويريد ان يعلو الذين يصنعون في
الارض قوله وما كانوا يحدرون فلهي قوله نهي بنك ان يهلك غدوكم وتسلطكم في الارض ودمونا ما كان
يصنع فرعون وقومه وما كانوا يحدرون قال ابن عباس وعاشروا ما كانوا يحدرون من الفصور وعبرها
الحسب هو لغز الكرم وخطور نهي اسرائيل الحسب حتى عرف فرعون ما نوع على قوم نعهفون على اصنام
اهم اي يلزمون عبادتها قيل كانوا الكهنة الذين هم موسى يعالهم وكانت اصنامهم مما روي صور لغز
ان هو لا يتبر ما هم فيه اي يدبرهم تلك النيران الهالك نهي ان العاقبة والمعبد مكلها قال اعبر الله انجيل
الها وهو صلي على العالمين اي اطلبه لكي ونقدم ذكر لفصلهم على العالمين واعدنا موسى ليلته
واقصها العشر والاعشار وغيره هو دوالقعة وعسوم في الحجة وقيل انه واعد ان يصوم النشهر
ويعد ما يصوم ثم اتهم ذلك العشر الى وقت المناجاة وقوله فتم منفات ربه ان يعز ليله ما كمل ليعمل ان
العشر وحله اللباس اذ قد سوه ان المعنى انهمنا السليم نهي منها وقيل ليلته ان العشر عشر
ساعات وقيل ليلته على اهذا العدد وانهم سوه منه سي وذكر المسورون ان موسى لما طوار البحر ساله
قومه ان ياتهم بكتاب وكان قد وعدهم بذلك واخبرهم فتم تسعير رجلا وخرج فيهم وامره الله ان يعلم
انه لم ياتهم الى ما كان ارعهم ليله وصعد موسى اكليل وهو اسطر ونه في اسفله فعدوا العشر يوما وعشرين
ليلته وقالوا قد اخلصنا موعدة وعمل السام من العجل فعدوا بنوا اسرائيل وقوله قال رب اني اظن انك
قال الحسب وغيره لما سمع كلام ربه اسما الى النظر اليه فقال ذلك فاعلم انه لا يرى في الدنيا ومعنى
قوله تعلى اظن اني اكليل فان اسير مكانه فسوف ترائي ان اكليل اعظم طفا من موسى فلما لم يسيطر
موسى مكانه علم موسى انه العبد ان يري ربه تعالى ووصف الناري بالخلي على ما قرناه من كل قدرته
ويوجد ذلك ما يظن ان يوصف به حل ذكره حله دكاى مستويا مع الارض ومنه نافذة دكا الى النصف
سنا ما يظن ان عيسى صارا اكليل تريا الحسب ساح في الارض ومعنى صغاف في قول ابن عباس
والحسب معسبا عليه فانه ميتا وقوله فلما افاق قال سمع صوت اليك هذا على حصة الانبياء الى الله
والحسب عند ظهور الانبياء وقيل ان من يراه بالسله فلان يود له واما اول الموسوي اول
من ابراهيم كوني في الدنيا ثم امرة الله لسكرم وعدد عليه نعيم فقال يا موسى اذ اخطى عيسى
الى قوله وكن من السعد وروي ان موسى مكث بعد ان كله الله تعلى ان يعز ليله
وروي الله عن كل وكساة الالواح من كل شي بالاعشار كانت الالواح

من ياقوته حمرا ابو العاليه من ربح الحسب من حيث نزلت من السماء وروي انه الوحي وحاجج
لان الاسر جمع واصلا للوح الجمع فكان اللوح تلوح فيه المعاني ومعنى قوله من كل شي وسيل كل شي كاج
اليه واكل الراكوا من النوري وعبره موعظه وخصيلا لكل شي امروا به فعدوا بقوه اي كبر وقيل
حدها بقوه في ذلك وحكم وامر فومك يا حروا يا حسيها اي يعملوا ما امروا به والعملوا ما هو اعنه
وقيل معنى الحسب من الشدة في المناجاة كالقصور والقصور وقبلة وقيل معنى مرهم باحذوا بالناس
ولا يا حروا بالمشيخ وقيل السبر اهلها هنا للفصيل واما هو اسم الفاعل كما قول الله اني لمعني كثير
فالمعنى على هذا ناجدا بالحسب وجهنا سار بك دار الفاسقين قال الحسب ومجاهد منم وهو على هذا خاص
للكفار اي وتكون عامما على جهة التقدير والوعيد لحدروها فانه المعنى سار بك منار الكفار التي سكنوها
فلكم الجبار هو العمالة ليعتبروا بها نهي الشام ان حمر والمعنى سار بك دار فرعون وهي مصر والورعفت
الى موسى فطر البها صاف عن اناي الذين يذكرون قال قتادة اي يما منعهم فم كاني وملا صا صهم عن
الامان ها وقيل صا صهم عن نهيها وذلك بحاراه على كبرهم ومعنى يذكرون كبروز الناس والامان على هذا
وكران تكون المعجرات وكران تكون سائر الادلة وقيل المعنى صا صهم عن رايه المعجرات والارهم معني على
لدي بي لردم الاول وقام الحجة عليهم فكونوا صرف على هذا بل لا تظهر حاجله او لم يصره عن مشاهدتنا
مع ظهورها كمت شفع بها وكذا بول على هذا يحمل ان يراد به الماضي ويكون المعنى ذلك سكرهم بلا ولا وحمل
ان يكون المعنى الاستعمال ويكون المعنى ذلك بانهم في اظهر نبالهم كروا بها على ما سمعوا علمه فغلى وحمل ان يكون
ذلك بانهم كروا معلو بوله وان يروا كلاله انهم منوا بها وان يروا سبيل الرشاد السبيل او سبيل اذ يروا سبيل
الهي بعد وسبيل اذ يروا ان يكون معنى صرف انه لا يوسع الاباب حله نهي معجرات انما عليه السبل وقوله
ذلك بانهم كروا ما اتنا على هذا متصل صا صهم ان ويكذب الامان لا توني المعجرات وقيل المعنى صا صهم
مروا بالمعنى وبلغ الامان اي يحول الله منه وسر ذلك كما قال والله يصمكم والناس وقوله ذلك بانهم كروا
ما اتنا على هذا متصل ما يليه الصا صهم وقيل المعنى صا صهم عن الفرج ما ياب ما يظنها وكذا صا صهم
ان يكون ادله وقيل هو اسار الى اهل ال فرعون وقومه اذ اهلهم الله فعد صوفهم عن الامان وملا سكرهم على
عن اساع النبي عليه السبل والافول في قوله سكرهم في الارض لغز الحسب في وعلو السبل وان السبل يكون
حكما اصال يكون فالعبر عن ان السكر ما هو حو كسكر عن الفواحة مكث اهلها والعطشه
واسبل الرشاد نهي سبل الصلاح والهدى وسب
لذلك الفعل الذي فعلته هم سكرهم وكافوا
عن حواها وملا كروا

في مرقم ندر اكي كالعالمين ونقدم خبر العمل في البقرة واكثر صوت الثور والهاج في مرقم موسى والمعنى
وتعد حوجه الى المقادير وقوله ولا تهنوا ولا تهاونوا اي طريقا الى حجه اخذوه وكانوا اطالوا اي اخذوه الهاء
وقالوا اطالوا اي اطالوا ولا تهاونوا اي لا تهاونوا في ايديهم القوب لعل للبادع المحرم قد سفي في يده وراوا به قد ضلوا
ولما رجع موسى لغير المقادير والاسف الحزن عن النبي عليه السلام والدر داهو السيد بالعصب جيس
ما حله موسى ونعني اي ليس ما علم وحله اعلم امور بل اي اسعفه في ولم يسطر والعه والهي الا لواح
عمل الهاء غصبا حرا صرف على فقهه وفي عاكوز على عباد العمل عن ان عابا قال وتكسر الالواح
ولم يوس منها الاسد سها وقيل في في التوراه السبع ورجع لهنه اسباعها فكان الذي رفع لفصيل
لكل صي والدي في الهدي والرحمة الرابع من الشك في التوراه سبعين وسقا بعير لقرا الكرمها في
سنة لم تهاها الا اربعة موسى وتوشع وعور وتليسي واخذوا اسرا حيه كنه اليه قيل اخذوا اسرا لاساره
فكم هرون ذلك لابلان هو الاسرا بل انه اهانه وقيل كان ذلك في ذلك الزمان متعارفا عندهم كسر العمل
منه على كنه وعصيه على صفيه ولم يكن على طريق الادال والارب اعلم ما كان في العصب الذي القيت
من احله الالواح والاح ما كان في مساهله في اسرا بل التي اعقد منها حسيه عصب موسى وعصايه
وقيل اسعفه نفسه من فله باجيه واسعفه لاجيه من سعي عمله غير عباد العمل لان عصبه لله

عرجل وسكونه عن في اسرا بل حوطان حيا واورقوا **الفصل**
احسن القمل والها اسواه القمل سجد حيد ومجاهد وعينها الا حريم الوا ان عامرو وانوكر نرسور
فهم الوا وكسوها الباقر حيه والكساي يعلون تكسر الكاف وصمها الباقر احسن حوز راني اسرا بل
ان عامرو واد اخاكم مالا فوعون الباقر احكام انوعرو ووعونا وقد قدم في البقرة حيه والكساي كان
بالمد والهم عبر منون والباقر كان منون عبر مهموز فاع برسالتني بالو حيد وجمع الباقر عصبه عن
الا عصب وكلمني والباقر وكلامي احسن ساور بل دار القاسم من نوا وان عباد اسرا بل وركب
جره والكساي سسل الرشده ليع الوا والشين ومن حليهم تكسر احكام واللام ولم يرحمنا سا بالتا
على الدعا وكذلك لغفر لنا ولقبه السبعه الرشده حليهم ورحمنا سا وتغفر لنا وان يروا عجم الوا
فيها وعن السلي سسل السار وعن يعقوب احسن حليهم ان عامرو وانوكر عن عامر حيه والكساي
قال ان ام تكسر الميم وفخما الباقر كاهن فلا تسميت ليع التنا والميم في الاعدا بالرفع وعنه اخا
في التنا والميم والنص عن ان محصو خلاف في التنا وكسر الميم ونصب الاعدا
نقدم في مهي القمل وورقوا القمل اراداه

الاعرا

والجراعتان وكذا ليرسور ونرسور وبعكفون وبعكفون واورسا القوم الذين كانوا يستمعون الارض
مساروا الارض وبعارها المساروا والمعارب مفعولان والي في موضع نصب ماها صفة انها اوج
ماها صفة الارض ونصب مساروا الارض وبعارها عند الكساي والقوا على حرف في الالقوا وتوقع
اورسا على الي اعبر الله العمل الهاء الهاء الكاف والميم مفعولان انعي وعبر حال تقدمه ولونا حوت
لكا صفة وتحرار نصب قوله الهاء على الهاء وتكون الكاف والميم مفعولان انعي وعبر حال تقدمه ولونا حوت
موسى يفتن ليله القدر عام يفتن ليله والكون كوز كوزا للوعدا لا الوعد لم تكن فيها ومن فزاذا كافي مصدر
ذلك وكوران ليدر حرف المصاف منصوب اسباب المفعول القدر حمله ذاك ومن فزاذا كافي مصدر
حمله مثل نافة ذكا وهي الي الاسم لها وهدم الهولج الافراد واجمع في الرسالة ومن فزاذا كافي مصدر
مصدر مثل وكلي الله موسى حكليما وهو ظاهر ومن فزاذا كافي مصدر وكلي الله موسى
مسجعه من صبه الهه كما قال كان اسماها القمل قول وسوي حمله منه في احر الكتاب في الاصول
وهو مسجعه في الكسر وهدم القول في الرشده والرشد من حليهم مرقوا من حليهم هو واحد
وايكي وايكي جمع على قول وصم احكام الاصل والكسر اساع قال ان ام ميم فانه اسرا اسم واحد
كاحسبه قسروا كسر الميم حمله اسما واحدا مضافا الى صمير المتكلم وسما اساع على الفتح الذي كان
يكون له وهو معروف وقيل ان حيه التوزع ابنه الهاء انصب والاصل باسرا في ميم كسر الميم حوت
اليا والي اكسوه ورجعها طلب الاضافة القاف حقه الالف ثم حذف الالف ونصب القاف نذل
عليها ولا تسميت في الاعدا بالرفع ظاهر تسميت في اقت يارب والاسميت في الاعدا بالرفع
نصب في الاعدا وتكون الباو بل ومعني في التسميت في الاعدا بالنصب مفعوله ولا تسميت في يارب
كما ويل الله السعي فيهم ونظرايه **القول في قوله لعلي ان الذين**
احدوا العمل سسالم عصب موسى ودله في احوام الدنيا الى قوله انا لا تصعب امر الصالحين
لا احكام فيه والشيخ **الشيخ** الله في احوام الدنيا الى قوله انا لا تصعب امر الصالحين
في البقم وقوله والذين عملوا السسالم ثم تابوا من ذنوبهم وامتنوا معناه قيل تابوا من الذنوب وامتنوا
اي الله لعلي يوسف وقيل معني امنوا السسالم هو عمل الايمان ولا تسكنت عن موسى العصب سبه تسكوت
تسكوت الناصح فحيت كان فزع كان فهو تسكوت كالسكود وقيل هو من المغلوب
كمن موسى عن العصب هذا القول كطبت القدا
تجدد فيهم لم يدر هو من معني ومعني

ودخلت الامم في قوله لرفع / ان المفعول لما اخرج صفة على الفعل فيه فصار مفعوله غير المتعدي الاحسن
المعنى من اخرج لرفع زهبون و خيل المعنى الذين هم زهبون لله لرفع والامم مسقطه كصدر وحكي الكسائي انه
سمع القردون في قول كبرت لها مائة درهم واحجار موسى فوجهه اي فرجه و قوله انه ملكا ما فعل السعير
مننا لوضع له في الامم فقام ومجناه الدعاء والطلب و قيل انه عني السعير الذين سألوه ان يرفع الله عنهم
والمعنى انهم لم يرفعوا السعير فانهم واصلوا اذ ارجعت اليهم بعد السعير السعير عبد السعير العجل
وكن موسى انهم لم يعبدوه فقال انهم لم يفعلوا السعير انما فعل الله السعير عبدوا العجل والاربع
الا فملك تفضل لها ولسا وهدى من تشا وقل عني بالسعير الذي عبدوا العجل السعير والسعير والسعير
السعيرون قال ابو عباس وانما اخرجهم الوجه لانهم لم يهوا عباد العجل والارضوه واكتب لنا هذه
الدينا حسنة اي طاعة وحي الاحم اي حوا عليها انا هذا الذي اي تينا طالع ادي اصيب به فتراسا اي وراسا
ان ارضه ورحمتي وسعت كل شيء اي في الدنيا عني احسن وقاد ان عباس هي طاعة للمؤمنين سالكها للدين
سعون اي سعون الشوك و قيل المعاصي ان عباس كساه الله هذه الامه والاهم المفسرون طمع في هذه الامه كل
شي حتى اللبس قال اناهي فقال الله تعالى سالكها للدين ينفقون وقالوا اليهود والنصارى عني سعون فقال الله تعالى
الذين يمعنون الرسول الذي اامي ومعني ويؤمنون انهم فعلوا ما يرون من الاعمال عني ان عباس ومعني
التي اامي الذي انكتب فمسوب الي ما ولد له عليه امه والي الامه لانها في الاصل لا تكتب او الي القرى وهي
ملكه التي تحرونه مكتوبا عندهم في التوربه والانجيل فعي صفته وقد ذكر في الكتاب سالكها في التوراه والاحل
من صفه فتننا عليه السبل الناقية على انهم قد عذبوا ما هو اظهر واسن وقوله ما فهم بالمعروف وبنهاهم
عن المنكر كوران يكون المعنى انهم كبرونه في التوربه والانجيل موصوفا بهذا الوصف وتوران تكون ذلك متافا
وعلى لغ الكسبات اي باجوع عليهم من الظاهر وكجوع عليهم الكسبات اي اجرام وتعد القول في الاصول والاعمال
التي كانت عليهم مسالا لانهم كانوا اشياء صارت لهم منزله الاعمال ولعدم معني وعزوه واسم النور الذي
انزل معه هي ما حابه وحي البيان بمنزله النور ومعني انزل معه اي انزل مع بعثه تحذف المضاف وقوله
الذي يورث الله وكل اعنه اي يورثها الرال الله عليه وعلى الامم من قبله وقيل المعنى يورث نفسه وموتوف
موسى امه بعدون ناكح وبه بعدون روي ايضا وفع الا خلاف بعد موسى كانت منهم امه بعدون ناكح
فصار لهم سوب في الارض عسوانيه سنه ونصف سنه حتى جرحوا ورا الصبي يرفع على احوال الا
وس الناس وبلغهم كجرح على اليم بسببه وبه بعدون اي يكون احكامهم العدا وما
اسماها انما اني عسرون فاما اسماها فقول اسماها انعت لفرقة او بدل

بها القول اسماها وهدى ذكر الاسما وهدى ذكر الح والمو والسوى وهدى البات سكر وقوله
واسماهم عن القرية التي كانت حاضرة البحر قال الدهوي هي كبرية ابن عباس هي ابله وعنه انفسا
مدني فاده هي من اجل من سوا حل البحر مدني وعسونه قال له مقنا وامواله على لسوا لم عسنا
على حقه المقر ولهم والموح انهم لا يعلمون ذلك من عسلان اياهم وهم مضمون على دنهم اذ بعدون في
السبت وهدى من انهم جلسوا اكلان في السبت واحد وها بوم الا حد ومعني قوله شعاع في قول
ابن عباس كما هو على الماء الحسن لسوع على ابوابهم كالكتاب السعير وروي اذ ذلك كان في زمن داود
عليه السبل وادوات امه منهم لم يعطون فوما الا به هذا قول الفاعل لئلا يعطوا من عظم
قلوا لهم اذ علمتم ان الله مهلكا او معدننا فلي يعطونا فمعهم الله فزده قالوا معدننا الى ربك ولعلم
سعون اي قالوا اعطون موعضا اياكم معدننا الى ربك املكب علينا ان يهلك لعل سعون فلما
لصوا ما ذكر وابه اكبا الذين يهون عني الصومعني لسوا تركوا وقبل بعضوا للثيبار واحدنا
الذين ضلوا القرباب يسوع قال ابن عباس اي شذبه القرباب فلي عتوا عينا هو اعنه اي بحر دوا اعرضوا
عن اساع الكي فلي لهم كونه اخذه طاسين صل قال لهم ذلك كلام يسوع كما يوا ذلك وقل المعنى
كوبهم فزده واداد ان ربك اي اعلم عني احسن وغيره ولعدم القول في سوبهم سوا القرباب
وكعناهم في الارض انما اي فورا اي شتتاهم وادعناهم وملكهم منهم الصاكون عني المؤمنين
ومهم دون ذلك وقيل هم مؤمنون بالحق وبالصالحين وضفوا اليك قبل ان تكفروا وقيل عني ذلك
الكفار وبلوناهم باحسنات والسيئات اي احصواهم بالنعيم والنعم ليو حوا عني معاصيهم فحلف
فر بعدهم حلف قال مجاهد يعني النصارى وقيل حلف فر بعدهم ابا وهم واكلف الولد يسوع للواحد
واكومنه والمذكر والموت واكرموا يسوع بالاسكان اللام في الدم وحي المرح للعباد وقل ان اكلف
مسعود حلف اللب ان اكل مكنته حتى يسعد ومنه حلف المام اذ انصرفه باحد من عرض
هذا الا دي اي باحد من الر بشا على الاحكام وان رافع عرض من له باحدوه قال مجاهد واكسوع عني
يعني انهم السعيرون واحدا الر منها ان يريد باسم الحي يوشوه يحجرون له كتاب الله يحكمون له فتننا
حالم بكل احد وامن الر شوه واحجوا كما لهم الذي يكون بايديهم وحكموا له ان حجتوا لهم يعلمون
"رب لم يسعروا من منة فان عرض لهم رب اخر ذكوه والعرض اللغه ما قل الله اني وجد عليهم
ساب الا يقولوا على الله الا الكي والظن عباس يعني في عفران ذكوه في بوحه واعطون
عناهم الذين حكمون بها ودرسوا ما فيه اي فيهم توب شهرهم والذين

ونفذ ذكر خبره في القوم واد احدثك مني ادع من ظهورهم درنا في الابه قبل ان الابه منصوصه فمن
احد عليه العهد على السنة الاسناد قبل ان خلفه على اباهم ونذيره لهم بما فيه من الدلالة على قزته
روحانية فام مضام الاشهاد عليهم والافار منهم كما قال في السموات والارض انما طابعهم وقد
حامى اكوار الله على مسج طرادهم منه واسمهم منه وهو مولود الى يوم الفقه كعبه الذي وقال بادم
هو ادرسك احدث عليه العهد بان يحدوني والاشتركون في شيا وعلى ردهم قال نعم يارب فقال الله تعالى
الست تيك والوايلي فقال للملكه اشهدوا فقال للملكه شهدنا ان هولاء يوم الفقه ما بالكا عن هذا عاقل
الى قوله مما فعل المظنون هذا كله وقول الملكيه ومعنى ان تقولوا لئلا تقولوا ان عباسا الله بعينهم على
بعض فابقي على هذا والوايلي شهد بعضنا على بعض كما هولاء يوم الفقه انما عاقلين سوفت
على القول الاول على بلي والاكسوا الوعد عليه في الثاني وفي بعض الروايات انهم احابوا الله تعالى بالبيده قالوا
ان هذا ليس الله لسك فاعطىها ادع في المناسك وانما عليه ما الذي اسماه انا ما والسلم منها قال ان مسعود
واسم عباس هو بلعمر بن باعورا ملك من قريش بلعمر بن باعورا الى ملكه من يدعوه الى الامان واعطاه واقطعه
فاتبع دينه وترك من موثقي فغيبه نزلت هذه الايات المعتبر من سلمه عن امه كان بلعمر بن باعورا قد اوتي
النبوه وكان يحاب الدعوه فلما اقبل موسى في بني اسرائيل يودقنا الكبار من سال الكارون بلعمر بن باعورا
ان يدعوا على موسى فقام ليدعوا نحو السانه بالذراع على اصحابه فقبل له في ذلك فقال ما امر على اكر مما اشعرون
ولكني ارا ان كوجو البعير سالك فان الله شعص الزنا فان وعوافيه هلكوا ففعلوا ووقع بنو اسرائيل في
الزنا فارسل الله عليهم الناعون فمات منهم سبعون الفا وروى ان بلعمر بن باعورا دعا ان يدرج موسى
مدينه اكار من واسم بابه ودعا عليه موسى ان ينسبه الله اسمه اعظم بنسبه قال ان عباسا
كان بلعمر مدينه اكار من ومن كان من الله من عمر بنيت في اميه بن ابي الصلت كان قد فرغ الكتب وكان
بحر الناس نصفه التي عليه السمل من ان بعث فلما بعث كرهه ومعنى فاسلم منها نزع منه العمل الذي
كان يعلمه ولين شينا الزعماء بها اي بالايات في كتابه ونسب المعصيه ولكنه احل الى الارض اي دكا بها
عن ان جحو والسبي محاهد سئل بها اي سكر الى لثامها واصل الاخلاذ للزوم فكان المعنى لم يزلت الارض
ممنه مثل الكلب ان نخل عليه بلعت او تركه بلعت معنى ان نخل عليه ان نكرهه بمعانيه لاهت على كل
حال جردته او اكرهه فصر الله المثل لهذا الذي لم يسمع بالاهات بالكلب فكما ان الكلب
اعليه فكذا هذا الذي اورد الايات فليسمع بها القلي المعني انه ضلال
وعنه اوله لعف كان بلعمر بن باعورا ملك من قريش بلعمر بن باعورا الى ملكه من يدعوه الى الامان واعطاه واقطعه
فاتبع دينه وترك من موثقي فغيبه نزلت هذه الايات المعتبر من سلمه عن امه كان بلعمر بن باعورا قد اوتي
النبوه وكان يحاب الدعوه فلما اقبل موسى في بني اسرائيل يودقنا الكبار من سال الكارون بلعمر بن باعورا
ان يدعوا على موسى فقام ليدعوا نحو السانه بالذراع على اصحابه فقبل له في ذلك فقال ما امر على اكر مما اشعرون
ولكني ارا ان كوجو البعير سالك فان الله شعص الزنا فان وعوافيه هلكوا ففعلوا ووقع بنو اسرائيل في
الزنا فارسل الله عليهم الناعون فمات منهم سبعون الفا وروى ان بلعمر بن باعورا دعا ان يدرج موسى
مدينه اكار من واسم بابه ودعا عليه موسى ان ينسبه الله اسمه اعظم بنسبه قال ان عباسا
كان بلعمر مدينه اكار من ومن كان من الله من عمر بنيت في اميه بن ابي الصلت كان قد فرغ الكتب وكان
بحر الناس نصفه التي عليه السمل من ان بعث فلما بعث كرهه ومعنى فاسلم منها نزع منه العمل الذي
كان يعلمه ولين شينا الزعماء بها اي بالايات في كتابه ونسب المعصيه ولكنه احل الى الارض اي دكا بها
عن ان جحو والسبي محاهد سئل بها اي سكر الى لثامها واصل الاخلاذ للزوم فكان المعنى لم يزلت الارض
ممنه مثل الكلب ان نخل عليه بلعت او تركه بلعت معنى ان نخل عليه ان نكرهه بمعانيه لاهت على كل
حال جردته او اكرهه فصر الله المثل لهذا الذي لم يسمع بالاهات بالكلب فكما ان الكلب
اعليه فكذا هذا الذي اورد الايات فليسمع بها القلي المعني انه ضلال

اهل المتاول عام في كل ما روي القوان في علميه وقيل صرح كل منافق وقوله سامعنا القوم الذين كذبوا
ما نأنا اي سامعنا من القوم ولقد رانا كهم كوا من احوال السنه هذه دليل على ان الله تعالى
الكافر بكونه وخلفه ليعر عمارته لانه لا يدر اكلهم وخلفه لعمارتة وقوله لهم طوبى للفقير بها
الى احوال الله ولقد رانا القوان في علميه ومعنى بلعمر اصل اي اصل من الانفع لا يما صرنا فيها ومضارها
وهم الصرون ذلك وقوله والله الاسما الحسن في ذكر كذا الاسما التي قال النبي صلى الله عليه وسلم الله
لنصفه وسبعون امها من احماها دخل الحكة في كثر ودرروا الذين يكرهون في امهات بلعمر بن باعورا
الاف من اهل الله عوطل والعوي القوي عن ابن عباس ومجاهد وقيل هو سبعين في الايمان الله وسبعين
الله عوطل ابا المسيح واصل الاكاد المليل ومن خلفنا امه بعدون باكو هذا في امه محمد صلى الله عليه
وسلم روي ذلك عنه صلى الله عليه وسلم سنسند رجع من حيث العلمون اي فيمنعه لهم النعم على
كما ديعم في كرههم ليعبروا بذلك واملي لهم اي اخيل لهم وارجو عفوهم ان كذب من اي صديق قوي راحله
من المنزوع في العلي الذي عوطل الصلت امله سكر واى امله سكر واما حاتم بن محمد بن عبد الله
والنوف على امله سكر واخبر عن والما صحتهم من حجة رد قولهم باها الذي نزل عليك لذكر الكبر المحزون
اوله سكر واى ملكوت السموات والارض الملكوت من ابنيه المما لعه كمنه المالك العظيم وما حلو الله
من شئ معطوف على ما فعله اي وفيما حلو الله من الاستياء وان يخشى ان يكون لا تقرب اظلم اي وفي اظلم
التي عني ان يكون قد اقرت وهو سكر من بالقوبه ماى جربت بعد يوم من اي بعد القوان وميل بعد
التي عليه السمل وكور ان يكون هذا الاحل على معنى ماى جربت بعد يوم من اي بعد القوان وميل بعد
لان الاخره ليست تبار تكلفه تستوبك عن الساعه ايان فرساها ايان هو اذ عن الزمان على حقه الطرف
للفعل ومعناها ممي مرساها منسرها ومندتها والمعني ممي وموعها لاعليه الوضعا الا هو اي اظهرها
لعلت في السموات والارض اي جرحها على اهل السموات والارض عو اكرهه وعبه ان جرح والسديك
عظم وصفها على اهل السموات والارض قاده لعلت على السموات والارض اي اظهرها السموات
والارض وقيل لعلت المساه عنها لتسولك كما دعي عنها قال ابن عباس وغيره هو على الدعوى والتاخر
والعني لتسولك عنها كما دعي لهم جرحي بدمه واده والحاك وغيره المعني كذا عالم بها صر على البيا
محامد المعني كذا السعفت المسله عنها اي اكرهاه ومن المعني لتسولك كما دعي عنها قال ابن عباس وغيره هو على الدعوى والتاخر
قولهم احص في المسله اذ اسال سوا الاظهر فيه الحبه والبرق فاما اعلم الله وقله

قال اما علمها عندني قبل ان افعلها والاول على قيامها والباقي على كبرها وروى ان من شأه والاشي
عليه السيل ان يمشوا ويكلموا فيه فاستروا انما هي لغوم الساعه قاله ابن عباس في الحسن الذي
سأله عن هذا اليهودي قال لا املك نفسي لغوم الا ما شاء الله اي لا املك الا ما ملك الله والاعلى من غل
الساعه الا ما علمت ولو كنت اعلم الغيب لاستكبرت من الكبر قال ابن عباس لو كنت اعلم الله احد
الهيئات لها ما تكلمت وقيل المعنى لو كنت اعلم ما في اموت لا تستكبرت من العمل الصالح على الحسن
وان خروج وقيل لو كنت اعلم الحارة التي يدعون الله فيها وقت كسلاها وما المعنى لو كنت اعلم
وقت السفر لقاتلت على الغلب وقيل لو كنت اعلم ما يريد الله تعالى من علمته قبل ان اوثر به وما
مستنى السوي ما في حقون كما يستعملون الى قاله الحسن وقيل المعنى لا تستكبرت من الكبر وما مستنى
الفقر لا تستكبري من كبره **الاعراب** المعنى وادكروا

ما فيه طاهر وان عامر وابوعمر ومن ظهورهم درياهم باجمع وافود الماقون وروى عن حميد الخوري
درسم بالوحيد والهم اوعر وان تقولوا اليوم القيمة او هلوا باليا فيها والماقون بالثاثير والياب
والعمر وكذلك فضل الاديان باليا الحسن وقمانه وغيرها فابعد الشيطان ورواها حسين عن ابن عمر
وجزه يحدون هاهنا في العمل وحسن السعد وافقه الكسائي في الخل جاحده والماقون يحدون فيهم الخوري
سما مثل القوم ان وثاب والحق سيبسدرهم باليا عندا محمد عن ابن عامر واملي لهم ان كبري مسير
لعم الله اوعر ووعام ويدرق في طغيانهم بيا ورفع الراحم والكسائي يبا والحكم خارج عن
نافع بالنون والحكم والماقون بالنون والرفع السلي انان موساهما لكسر الهمزة **الاعراب**

مرسدا وادكر فاصلا لذكروا وقد علم القول في مثله واذا اخبر بك موضع اذ نصب ما صار هاهنا من
ظهورهم ليدل على نيلهم ما جاءه اكار وهو بدل البعض والكل ومن افود دريغ فان الدرية يكون جمع
كما قال وكما درية من نيلهم ومن جمع دريغ فان الدرية ان كانت واحدة فجمع حصن وان كانت جمعا
وقد جمع الجمع كقولهم صواحيب وكحرفات ومن قرأ اهلوا باليا فان قوله من ظهورهم درياهم غير
قاله بالي ومن قرأ باليا طار بعد الست بيل كما مثل القوم مثلا مضروب على المصروع ساهمنا فاعل
والقوم جيل مبتدأ وحروف التفسير مثل القوم مثلا ومن قرأ اوعر على صياها مثل القوم ويحدون
ويحدون الغناء كبري متين من كسر على الاستعانة ومن قرأ فعلى يحدون كبري متين وان عسى ان يكون
الاولي مر

استعانت الفعل ونظمه ما قبله او على اصحاب مبتدأ والحكم على اكل على موضع الفاء وما بعدها
وما بعدها من قوله فاما هادي له والبا والنون اهلان ايان موساهما في القوم وكسر هاء في ايهان
وهو صوف الزمان في ورته فاعلان او فاعلان واستدل ابو علي على ذلك بان المعنى في اي الامكنة وموساهما
عند مبيوبة رفع بالابتداء واخبار ايان وهو صوف مني على الفصح في ان فيه معنى الاستعانة ورفع
عند المبرد باخبار فاعلان كانه في عندها كمال انوار احد في ان يكون منضلا بالسؤال كانه في السيل
عنها كانه في جملتها في اكار والحرف وروى عن ذلك لاهول الكلام لعنه الذي هو فوق له السؤال
وخوران يكون عندها بمنزلة ما فصل الحقاويه في ان السؤال لو صلوه باليا كونه كان حقيقيا
ومره بعن ذلك كون كفاية **القول في قوله فاعلى** هو الذي جعل من نفسه
واحدة الى احوال السور **الاحكام والنسخ** قوله تعالى حد العفو

واما بالعرب واعرض عن الكاهن من هذا امر الذي قال فيه السلي اوديت خلع الكلي فجمع
الله تعالى في قوله حد العفو صله الفاعلين والعفو عن المذنبين والوقوف بالموثوقين عن ذلك من اكل
الطيبعين ودخل في قوله وامر بالعرف صله الاحكام وهو في الله في الحلال والحرام وعمر النصارى والاستعداد
لدار القوار سمع عن قال ان النفوس تعرفه وثالثه في قوله واعرض عن الكاهن اكله على الخلق باكله في الخواص
عن اهل الكلي والتفهم عن هارعه السفها ومساو له اكله والاعنياد وغير ذلك من الاحلال والحديد
والاموال الوثيقه وعمر ابن عباس ان ذلك منسوخ بالركوه هي قوله حد العفو وقد قدم مثله في النسخ
ان ردد الله منسوخا بالعمال والامور الهلكنه على اقرار الفاسق وسليم العفو من المال سوى الزكوة
وهو فصل المال ما كان في كبره عن عوده من الزكوة اما امره ان واحد العفو من احوال الناس واعمالهم
ما لا يحدم وقوله وادام في القرآن فاستمعوا له وانصتوا اكرام المسورين على ان هذا من ذلك الصلوة روى ذلك
عن ابن مسعود وادام في غيره ولخلف العلماء في قراه للاموم والامام وقد علم ذلك في احكام
ام القوان وادكر ركني فسك صرا في هذه هي الدعاء الحسن كافر فيكون في الصلوة حتى تزلت هاتان

الايتان وقيل هو في الصلوة التي كانت بكم وعسا قيل ان هذا الحسن **النفس**
قوله فلما انقضاها كانه على اجماع جملة من الحنفية المعنى التي جرت بها امرت بذلك اكل الحنفية
التي انزل عن الحسن وعنه وغيرهما وقيل المعنى واستمر بها وهو في القلوب ان عسا من سكت فيه كفته
وهي وعلى هذا قراه موقفا بالعصف وقوله دعوا الله ربها بالانسان **احكام** الحسن على الامام

انهم من نبيسوا سوبا قالوا اسقفان يكون بهيمة وقوله جعله سركا فاما اقبل ان الصبر واما جعله
مرجع الى النفس وروحها وادع قاله لكس وقاده وحوا المعنى السور في التسمية
على ما روي ان الشيطان صور لها مخوفه ان يكون ما في مكنها بهيمة ووسوس اليها بل الله بانه لا يدعو الله
ان يجعله يشوا مثلهما حتى يصنع عبدا كوث وقيل انها كانت على سموت حملها فوسوس الشيطان اليها
انه لعله الا ان يسميه عبدا كوث وكان اسم ابليس كوث عكره لم يحرم ادم وحواء اما اراد لسانها
فالمعنى هو الذي جلوسا واحد من نفس واحد وجعلوا جنسها ورحما والنتيجة يراد بها الجنس ان
الذكر والانثى ولذلك قال تعالى الله عما يشركون فيل ان الملائكة الاله الى قوله لكون من السائر ادم وحواء
وما بعده مراد به الذكر والانثى ولما قيل عليه قوله تعالى الله عما يشركون ومثل الاسفار ذكر ادم وحواء
الى ذكر ولها قوله تعالى اما ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا ثم قال لئن لم يتوبوا بالله ورسوله ولعذوبة ونور
ثم قال وسبحوه بكرة واصيلا ومثله كثيرا وسبحوا ادم وحواء الى الاله من الذكر الا قوله هو الذي جعلكم من نفس
واحدة وجعل منها رجلا من جنس واحد الى من اسكنكم في الدنيا واما الله فهو الذي جعل
كلما الله تعالى للولاء الصالح صوكا من الطلقت يسوع على هذا مراد به ادم وحواء وهذا القول ضعف
لقوله تعالى عما يشركون ومعنى جعله سركا جعله دوي يشوك او جعله الغيرة شوكا يشكون ما لا يلق
شيئا وهم يخفون معنى المسكونين وقيل معنى الاصنام واحصوا عنها كما يحصى من العقل وقيل معنى
الاصنام وكما يراها وان ندعوهم الى الهدى لا يسمعوا همى الاصنام وقيل معنى من سبوح علمه عز وجل
انه لا يؤمن ان الذين يدعون من دون الله اعبادا فاما الذي المعنى ان الذين يدعون الهه وجوز الله اي عباده
ومهميت الاوتان عبادا لانها ملوكة لله عز وجل ومن لا انهم كانوا انما صارت ترفع الحسن المعنى ان
الاصنام مخلوقة امثالكم وحكم الله تعالى وسفه عقولهم فقال لهم ارحلوا سوز به الاية ثم قال
لنعم عليه السبل جلا ادعوا سوكا همى الاصنام ثم كذبوا به وبلاطروزي الاوتروني ان
وهمتم ان احدا غير الله لم يرفع ان ولي الله اي فلان ولي الله فلا تخاف عبيد وهو سوي الصالحين
وان ندعوهم الى الهدى لا يسمعوا همى الاصنام ونراهم سطورا لكاي ونراهم كالناظر اليك وهي حماد
لا تبصر وقيل ان المراد بذلك المشركون احبوا علمهم مانع البصرون حين لم يسمعوا بانبايع واما
مرعك من السبا نزع النزع الارجاع الى الشق وهي في الله اذ في حركه والمعنى ان الشيطان
اذ في وسوسة الله ان الذين اتوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا والطائف قوله

الكل هو والعاصي والضيف مصدر من طاف يطيف وقيل هو الواو والاصل طوف وكذلك يكون اصل
قواه من قراطيف اذ جعلوا الواو والوحاح لقال طيف عليهم الخوف وكاف اكل طيف الكساي
الضيف اللم والطائف طاف حول الانسان ليحمر والضيف الوسوسة عاقد الضيف العصب واولايم
ممدوهم في المعنى من المعنى واحوا التشايع من ضلال الاسلورد وتم السبايع في المعنى والاكرو وقاده
وعبرها وقيل هو على القدم والتاخير والمعنى والبريد عور ودونه لا يستطيعون ان يصر ولا التسميم
بصرون واحوايم ممدوهم في المعنى لا يصر ولا التسميم واما السبايع واما السبايع في المعنى
على القولين جميعا لكفار ومن هو السبايع طاركا والكفار والمعنى السور وان كان للتسميم والمعنى لا
بصرون السبايع ممدوهم الكفار وكذلك قال قتادة المعنى ثم الاصر من عندهم والبريد عور وقوله في المعنى
تكرار يكون متضلا لقوله ممدوهم وتكرار يكون متضلا بالاحزان واذا لم ياتهم بابه فالواو الاصلها اي فلا
احلقتا هو لسبب علمهم ان الايات من قبل الله عز وجل هذا صبر منكم لعمري ان قوله بالغزو
والاصال قال قتادة وان ريد الاصل العشيات الرحا الواحد صيل جمع على اصل وجعت الاصل على اصل
وهو جمع مجمع وتكرار يكون الاصل جمع اصل كمبر وانما وان اسعافه من الاصل الذي يهي اليها النار
وبنشا عنه السبل ان الذين عند ربك السكوت عن عبادته نعي اليك وقوله عند ربك على حصة
السوف لهم وانهم بل كان المذموم هو عبادهم في الكرامة والى المسافة والسجود اي يزهونه

الفصل

عن السور له صدور اي يصلون في الصلاة
حماد بن سبله عن ابن كثير حملا حصفا لكسرا كما ان تعرجت به بحفف الواعد لله من عمارت باع
وانوكر عن عاصم سركا مما اناها والماون شوكا السلي في السور كون السور كون ما اكلوا قناصا السور كون
وكذلك تنعم العاوين في الشغل الماون يتبعونهم ويتبعونهم سعد بن جبر ان الذين يدعون من دون الله
عبادا اما انما او جعفر الصماع مفسون بعم الطاعيد الوارت عواي عروا ولي الله وعواي عروا
ان ولي الله لا صافه وعنه اي ان ولي الله عيسى اليه بالعرف بعم الواو كبر وتوعمرو والكساي
مسهم طيف والماون طائف وعواي عباس وان جبر طيف مانع ممدوهم والماون ممدوهم وعواي عروا
عما دونهم عيسى اليه الصمرون او عواي والاصال فيه
منهم اصل الى اخاف ومن تعدي اعلم وعواي اصب واسكر حمر في الفواحق وفي حصر معني بني
اسرايل ومع اسر قلع عواي كبروا اي بطرك اليك ومع اسر كبروا اي عروا اي اصفا سكر واسكر اسر عامر
وجمع عواي الذين واسكر من يحسن والاعسور وما مسي السور ولما

دبره يسكنون الباطن وهو كيد الكافرين بالاضافه والماقون الصفون وسد قوله هو من
 نافع وان كبروا وعمر والماقون صفون ولو كوت وان الله مع المؤمنين يسود نافع وان عامر
 وحضر الهرو وجع الماقون **الاعراب** موضع الكافين
 احوك ربك نصب على الصدقات المتقدمة في التفسير وادعكم الله اذ نصب باصهار
 اذكر وان من انما لم نصب على البذل مراد في مبدع بالف وقواه على افعال افعال بعد ذكر
 الحدي وصرها افعال هي الحسنة والسيئة التي في العز ان وقد قدم قول المفسرين فقال فيها ومن قوا
 مردقن لعل الدال هو اسم المفعول مرادف وهو تعبت الالف او حال من الضمير المنصوب في مبدع
 البعد بعدكم مودع من وقوا مودع من والمعني جابر السعاسي اي جابر مودة بعد فقه من قولك
 اردت الرجل اذ حنت بعد ماله او عمر وانكم ابو عبيد وقال الفوف الزنا اذا ركبته
 حلفك وقد حكي عن ابي عبيد ردفه واردفته بمعنى بعتة وادعته ومودع مودع من اذعت
 الدال والذال وصحت الالف الساكنة اما عاصم الميم وكسوت الالف الساكنة لم قال
 مودع من وجوب كونه التنا المتخذه وهو ال مودع من اذعت السك النعاس بعد مودع حمله لسري لك
 اذعت السك الناس امنه منه مودع من مصدر والولج في تعاسم النعاس وتعسك النعاس طاهر ومن
 قوا ما لي بكم هي ما معني الذي في البعد من السهام ما هو لها زك وهو لما وصله ما حرف
 اكر وما الحربة وهو وهو كسوته الثوب الذي للبرد اي الثوب الذي يرفع به اليد واللام متقلبه
 محذوف كان البعد من لعل الما الذي اعد لك للبهور اذ نوحى ربك الى الملكة العاملة في اذ
 يثبت اي يثبت به الاقدام في ذلك الوقت او يكون البعد اذ نوحى ربك من نوحى ان من اتى
 معك فعلى البعد نوحى معك وهو كسر فلان الوحى بمعنى القول واصوبوا فوق الاعناق كوران يكون
 قدروه واصوبوا مكانا فوق الاعناق محذوف المفعول واهتمت الصلة مقامه وفي الفوف ذكر منه
 كحلها ومن اياته ربك السرى وكوه وكور البعد محذوف المفعول كانه قال واصوبوا فوق الاعناق والرس
 وكوران يحل معوا على السعة لان نوحى قد استعمل السما كمال ومن مودع عواش ونوحى هذا
 البعد من كلف البيان عليه فكانه قال اصوبوا الراس واصوبوا كل سان ذلك بالهم ساوا الله ورسوله
 موضع ذلك رفع على البعد الامر ذلك او ذلك الامر وقوله فذلك قد وقوه كوران يكون موضع ذلك
 رفع على البعد الامر كما قال وقوله حوازان فاني فاني اي هذه حوازان وكور

ان يكون موضع نصبها كما تقول ربنا واصوبوه وكوران يكون قد وقوه على فعل ذلك ذلك
 اساره الى ما تقدم من قتل المسوفين وان للكافرين عذاب النار من فح الهرو حوازان يكون موضع
 ارفعوا على العطف على ذلك اذ اذنته او نصباً على تقدير وبار للكافرين او على تقدير واعلموا
 ان الكافرين ومن كسر اسما فرفع على ذلك القول في ذلك وان الله هو كيد الكافرين او على تقدير
 واعلموا ان للكافرين عذاب النار ومن كسر اسما فرفع على ذلك القول في ذلك وان الله هو كيد الكافرين او على تقدير
 ومن كسر اسما فرفع على ذلك القول في ذلك وان الله هو كيد الكافرين او على تقدير
 الاستيناف **القول في قوله تعالى** يا ايها الذين امنوا استحيوا
 لله ولرسوله اذ دعاكم لما يحكي الى قوله انصتوا لله ولرسوله اذ دعاكم لما يحكي الى قوله
الاحكام والتسليم قوله تعالى وما كان الله لمعديهم وانت فيهم
 ما كان الله لمعديهم وهم مسعفون والاعلم به واحسن هذا التسليم قوله وما لمعديهم
 الله وهم تصدون عن الميعاد كوام وعوان عمار والعمال وغيرهم ما كان الله لمعديهم وانت
 فيهم والى صلى الله عليه وسلم معكم عكم ثم حوج منها فاستمع من كان بها من المسلمين فابر الله
 وما كان الله لمعديهم وهم ليسعفون ثم حوج المسلمين من غيرهم فوجب الكفار وعوان عمار
 ايضا واي موسى الاشعوي وغيرهما ان المعني ما كان الله لمعديهم عكم وانت فيهم حوج حوج
 من اظهرهم وما كان الله لمعديهم وهم لقولون عكرانك وما لمعديهم الله في الاخرة عاقد وعناد
 وغيرهما المعني في ما كان الله لمعديهم وهم ليسعفون اي لمعديهم فاولم يكونوا مسعفون فظهر
 الله وما لمعديهم الله الاية وعوان عمار اي عوان عمار هذا الاسلام اي وما كان الله
 لمعديهم وهم ليسعفون وعوان عمار اي المعني ما كان الله لمعديهم وهم ليسعفون وعوان عمار
 في الاسلام وعنه ان معني وهم ليسعفون وهم مومنون ليسعفون وعنه ان معني ليسعفون يصلون
 وقيل في امانان الاسعفار والامان من اسعف ولم يومن امر العذاب في الدنيا وعذاب في الآخرة
 ومن اسعف وامر امر من العدا بينه وقوله واعلموا انما اعطيتكم من سبي الاية الصمة غير العقل
 والاعمال فامر مناه في اول السورة والعنيفة ما عمنه المسلمون من المسكين عنوه وكذلك الهى غير
 العنيفة كانه ما احذ المسلمون صلحاً من غير قتال لوجي ذلك عن عظام السباب والهور وغيرهما
 وقاله السافعي وقيل انها واحدة وهذه الاية ما عمنه للمسلمين في الجسد فانه فانه وغيره وقال ابن القى
 المذكور في احسن لخصوص في احوال النبي النبي جعلت النبي عليه السلام على فانه ما رآه عن عمار

لوقه وان انا انما انا كذا وكذا مع موسى ثم رماوا ذلك فخره واخذوا بالحق ان كان هذا هو الحق
من عندك الاله فاحدوا وان جندوا والحق انتم من الحق وقالوا من السماء نازل لا يكون من مكان
دون السماء وما كانوا اولياءه ان اولادهم قتلوا الصبر للسير كوام على كسب وغيره وقيل الله
الله عروحل وما كل صلاه عند البيت الامكا وصدره قال السدي المكا الحقيق على كسب راجع لقال الله
المكا بارض الحجاز والتصدية الصفق باليدي وروي كسبه عن عاهد وعنه ابا ان المكا اذ اطلع اهلهم
في اقوالهم والتصدية الصفق باليدي وروي كسبه عن عاهد وعنه ابا ان المكا اذ اطلع اهلهم
صباحا وروى ان تصدق كان تصدق بعضه وصفر له في براه اول عرف مكانه سعد بن جندب وروى عن
التصدية صفق عن البيت فالاصل على هذا تصدقه وقوله تدروا العباد يعني عذاب السيف عن الحسن
وغیره وقيل عذاب الاخر ان الذين كفروا ينفخون اهلهم لصدق عن سبيل الله يعني اهلها في سفين
يوم احد وروى ان قريشا جعلت الغيب الى حسان مع اني سفين لحوب النبي عليه السلام لغير الله
اكدت من الطبيب اي المؤمن من الكافر بمرجه جميعا فاعلمه في حهم اي جعل الكفار تصدق على بعض
في النار وقيل المعنى ميم ما انفق الكافر بمرجه في حهم بمرجه ما انفق المؤمن بمرجه عليه
قل للذين كفروا ان الله هو اعلم بما قد نزلت الاله قال الحسن وعاهد معي وان يهودوا الى مال النبي
عليه السلام تقدمت سنة الاولين والاضواء الاسرار الله ما تعلمون نصراي بخارجهم
على اعمالهم وقوله فاعلموا ان الله موافقهم المولى اي وليكم وباصركم والمولى يكون الملك ويكون الناصر
ويكون الكلدن ويكون ابنهم ويكون الملوكة وقوله يوم القدر يعني يوم بدر يوم النصارى جمع المؤمنين
والكفار اذ انهم بالعدوه الدنيا وهم بالعدوه الفضوى يعني عدوه الوادي الذي نزل عليه المسلمون والمسرورون
فالذي كانت مما نزل الى المدينة والعصوى مما نزل اليه والعدوه سبوا الوادي والركب اسفل منك يعني ركب
اي سفين وكان صهارى الى باحيه ساحل البحر والافعال الركب الاله الذي على الابل نواصيهم لاجلهم في
المبعاد اي ليواعدتهم على الاجتماع من غير ان يوفيه الله تعالى لاجلهم بالعوان المعترضة ولكن بعض
الله امر ان يفعلوا اي ليفقدونه لظلمة الله عن بيته وكفى عونه نعمي باليه اقامه الحجة
والبرهان اذ يتركهم الله في ممالك قليل لا للمعنى اذ خردونكم الله وقيل المعنى اسمع ما يقولونه
اذ يتركهم علمهم ما يقولونك عاهد رافع النبي صلى الله عليه في منامه فلما اقم ذلك على اصحابه فسلم
الله بذلك الحسن معني اذ يتركهم الله عاهد رافع النبي صلى الله عليه في منامه فلما اقم ذلك على اصحابه فسلم

ولما رجع في الامراي اختلفوا في الله سلم اي سلم المؤمنين والشغل عن ابن عباس وقيل سلم المؤمنين امر
حي الحقة وقوله تعالى واذ يتركهم اذ التسمي في عسكروا ولعلكم في احسينم هذا في البقرة وقد تقدم
القول فيه في الزمران قال ابن مسعود قلت لاسنان كان كذا في يوم بدر انواهم صبحهم والهم في المسألة
لنهي الله امر ان يفعلوا بذكر هذا المعنى في الاول يعني الله امر ان يفعلوا امر القاء والنار في بعض الله
امر ان يفعلوا من قبل المشركين واعوار الدين **الفراد**

على ان طالب وروى عن رابن رضى الله عنهما وغيرهما وانها امتة لتصين بغير الف عسكروا في عمرو
وكتبوا اما سبيل بالوحيد حسن الحقيق عني عني بكر عن عاصم وما كان صلاتهم بالنصب الامكا وتصدره
بالرفع سلام ولعمري ما العلمون يصبر حسن عني عني بكر عن عاصم وما كان صلاتهم بالنصب الامكا وتصدره
يكسر العين والعدوه وروى الناقون وعنه الحسن وقوله يا حلفاء فتح العين نافع وانوكر والبري من حتى
بالاظهار والناقون وروى بالادغام **الاعراب**

مر من الصدر حاران يكون مقصورا والصدر حروف الالف كما حذفت من ما وهي احت
في حوام والله لا فعل وشبهه وكوران يكون في الفه لقراء الجماعة مكنون المعنى بها نصب الظام
خاصه وروى القول معني قراء الجماعة ودخول النون على قرائتهم على محج جواب القسم او على
انه هي بعد امر كما تقدم وقوله وكفوا اما ما نزل جوران يكون مجرورا بالاعطف على لا يكونوا وكوز
ان يكون منصوبا على الجواب كقولك لا تأكل السمك وتسوي اللبن واذ قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك
هو فاصله دخلت لئلا يكون خبر معرفة اولو دوزان كان ليست معني وقع وان اكنو مسطر اولو دوزان
ان اكنو لسن بضعه لها واما هو خبر وما كان صلاتهم عند البيت الامكا وتصدره من نصب صلاتهم
فالمكا والتصدية وان كانا مكنونين في احسان ونكر الحسن لغيره ما لغيره معرفة مكانه قال وما
كان صلاتهم عند البيت الامكا والتصدية اي هذا الحسن من الفعل وماله قول احسان
يكون موصلا محسلا وما وروى عن ابن عباس في الله خمسة جعلها موكلة الاولى مطوقة وهو حذفت
حوران الاولى القدر فاعلموا ان الله خمسة وسلم في حروف القدر في الله خمسة
والقوات المذكورة في القدر لغات والقوات حاء على اصله ومثله قوله حذركموا واعطوا
وقوله ولما نصي الله امر ان يفعلوا اللام معطوفة بحروف المعنى جمعهم لغيره من اذ عني عني
بينه ما ان اليا لهما الحركة اسهت الحروف المعنى وكل موضع علم منه الحركة كونه الادغام

ومر به في دار المصطفى فذا حوت حركته محو حركته المقرب وحركته الهانول عنها اذا اقل
بالصبر فصار مثل حركه الاعواب في دفعه فالحال في قوله ان يحيى الموتى لان حركته فيه ذهب
في حال الرجع وذهب مع الباقي حال الحزم **القول في قوله تعالى**
ما بها الذين امنوا اذا لقيتم منه فانبوا الى اخوانهم **الاحكام والتفسير**
قوله تعالى فانبوا الى اخوانهم معناه انبوا اليهم عهدهم حركه الاسواق في نسوي منه علمك
وعلمهم وصل لمكون انت وفهم في العداوة سواء وان حركه السبل واجه لها فالعباده وعباده لهما
واصلوا المسكون حيث وخدمتهم واولوا المسكون كانه واولا لست بوا كل مواعده حتى
لهو الا الله الا الله ان عباس الناصح لها فلا تهنوا ودعوا الى السبل قوله حوز المومنين على
القتال الى قوله وان تكميل ما به تعلوا القام من الذين كفروا والانس عباس فرض على الرجل ان يهاذل
عشوه لهوله ان تكميل عكس ووزن انون تعلوا ما من حركه عكس فكتب عليهم الا هو به
من مائة وهو على هذا القول كحرف لا شيء وروي عنه ايضا انه لا شيء لرسول الله وانا اري الامر
بالعرفه والهي عن المنكر كذلك وقوله تعالى ما كان لبي ان تكون له السوي حتى يجرى الارض اعلى
الله تعالى ان قبل الاسواق الذين قد وادعوا كل او لم يقدروا ان عباس يتر هذا يوم بدر
والسبلون قبل لما كروا واسد سلطانهم بل فاما ما بعد واما فدا فليس ذلك قبل الاسر
ومذهب ملك الامام بخير في الاسواق اذا دبع السوي المسلمين وان سافقت والامثال
ذلك عند يار هزل من حركه منه وقال جماعة من العلماء الامام بخير ان ما من وار سافقت
وان سافقت وهو مذهب السافقي والسوري والاوراعي لا سبل الاسر حتى يبلغ الامام الا ان
خاف منه ومن قوله بعد وصوله الى الامام عزم منه وان قبله قبل وصوله عزمه والاعوم
عليه وسبب رول هذه الآية ما حو اوم بدر في قصة الاسواق حين لما ور السوي صلى الله عليه
مع المسلمين واسار عليه انونك اسفاهم واسار كمر صرب اعماقهم واسار عند الله بر واحد
با حوافهم وقد ذكرت خبرهم في الخبر وقوله فكلوا مما حكمهم خلا لا طيبا هذا ما كان من
حكم الله على كل العام على من كان قبلنا وقوله اولئك هم الذين كفروا بالاسواق وعباده
اولي بصرح الوارث فكانوا سوارون بالهم فليس ذلك لقوله واولوا الاحكام بعهم اولي
بعض ذلك قوله والذين امنوا من بعد وها حروا وها حروا معك الآية منسوخه بالفرائض

والوارث وقيل ليس كذلك وانما معناه في الخوف والمعونه **التفسير**
قوله وذهب ركل اي نضح عري حاهد وان زيد قال ان ريد ولم يترك نصرا ليرح سعتنا الله عز وجل
ابو عبيد المعني يذهب دونك ويقال ذهب ركله اذا ذهب عنه والكونوا كالذين حروا من دارهم
بها وزي الناس يعني اياهم ايه الكار حروا يوم بدر عري حاهد وغيره البطر الاغترار بالغ
وقوله وادبر عن السطان اعلم الاية روي ان السطان مثل القوم يمد في صور سرافة من ملك خضع
في جماعه من حركه وقال لهم ما احبوا الله به عنه لما راي الملكة تكرر على عقيبته وقال اي منكم
اي اري ما لا تروى والله ان عباس وغيره وروي ايهم فالوا اول انهم سوا عه فلهذا ذلك في قوله عز وجل
انه لم يسمع من سيرة حتى بلغه فممنهم ومعنى تكرر على عقيبته رجح العقبه واصل ما احبوه عن
السيفان من البربر لهم اما كان بالسوسه من عكر مثل واصل ان ليس خاف يوم بدر ان يكون اليوم
الذي يكر اليه فذلك قال اي احب الله واصل بل قال ذلك كاد باه وقوله تعالى ادفعوا الماء وهو زاي الكر
ادفعوا الماء وهو زاي الكر الحسن الذي في قلوبهم موضع المشوكون وعنه ايضا انه الماء وهو زاي الكر
قلوبهم موضع الساكون وهم احب من الماء من الكلي حرج ناس وذا كانوا كوا بالسلام مع المشوكين
فلما راو قلة المومنين اربابا وقالوا عوهوا لا دينهم لعنوا المومنين ولوسى يسوعى الدين كروا الملكة
لاية هذا يوم بدر ومعنى اربابهم امناء كى عهها بالادبار فانه عاهد وسعد من حركه كسر طهورهم
وقوله تعالى ودفعوا عذاب الكروى هو لوز لهم ذلك وحوا بوا وحروف اعظم الامر ولحمه ه
ونكر قوله كذاب ال فرعون معاه دار الاول هي به العادة في الكذب والناي العادة في العقبه وقوله الذين
عاهدت منهم الآية يعني فريضة عري حاهد فاما بعهم في الكوب فسود به من خلفهم والاحسن
وقد انه وعبرها المعنى ان اسويتم مكل بهم تنكلا يشود غيرهم من راضي العهد سعدت حركه معني
سود بهم انزيع ابو عبيد معناه سمع بهم وهي لغة فوسر الرجاح المعنى فعلهم وانفعل ما هرق
به من خلفهم والسعد بد العزوه وقوله الاحسن الذين كفروا استغوا اي لا يحسنهم واصل بدر من المسكين
سوي الى اخيه لم استغاف قال ام الحور زاي الى الدنيا حتى يفرح الله بهم وقيل هي في الآخرة وهو
قول احسن واعدوا لهم ما استعهم من قوة ومن رايه اكبل والعهده القوه دكور اكبل وزياد الكيل
اذا شئنا عبوه القوه السلاح وفي حركه السبل ان القوه التي واخوه من يوم اي وبرهون احين
قال عاهدتني فريضة ان ريد يعني الما فخر السدي اهل فارس واصل اي وهو احب اهل الطهر وروي
ان كى لا ريد دارا منها فوس وانما سر من صه وقيل الما ذلك كل والفرع عداوته

على كرم اذا دوا لكرهه مع احباره عنهم ما بلغ اليوم نواله والاب اليوم الآخر والكرم من احوال الله
ورسوله والاندسون من احوالهم اهل العمل ان قال الذي ان محمد النبي او كودك من القول
تقتل للرباع في ارضه حتى يظهر احد منهم ما تقدمه وان سبه نعتك فقتل واختلف فيه ادا سب
ثم اذ اذ الاسلام فقتل لقتل وفتل لاقتل وقوله انما المشركون نجس والافروا المشركين اكرام لعبد عامهم
هذا اختلف العلماء في دخول الكفار في المساخيد فقال اهل المدينة الابه عامه في سائر المشركين وسائر
المساخيد فلا يدخل احد منهم مسير الا لضرورة السامعي هي عامه في سائر المشركين خاصة في
المسخر اكرام ولا يدخلون من دخول غيره او حقه واصحابه لا تمنع اليهود والنصارى من دخول المسخر
اكرام ولا غيره ولا تمنع من ذلك الا المشركون واهل الاوثان عطاوا اكرام اكرام كرمه فقتل فقتل
ان سبوا من دخول اكرام والسبيل واوجب العمل على المسكر هذه الابه وهو مذهب مالك بن حنبل
وعنه سبوا والسبيل السامعي لم يوجب قال الا ان يعمل به تحت مقتل وذهب بعض العلماء الى ان هذه
الابه ماضية لما كان صالح عليه النبي عليه السبل المشركين من اكرامه احد من البدن

الفصل في قوله براه من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين

اي قد براه الله ورسوله من اعطاهم العهود ومن اقرهم بها ان يكتفوا وجاهدتم على الكتاب والله
على معنى الامر بالسبيل الى المشركين وقوله تسبوا في الارض اربعة اشهر روى عن ابن عباس ان ذلك
المكان ثلثه ومن النبي عليه السبل عهد واحد لم يكن فيه سنة عهد خمس ليلا اولها يوم
البحر واول الشهر اربعة اكرام عهده يوم الجز وقال يهودك عباد الا انه قال كان النبي صلى الله
عليه وسلم عاهد قريشا من اكرامه وكان يوم من مدينتهم اربعة اشهر بعد يوم الجز وامان يوم لهم عهد
الى مدينتهم وان تخرجوا من اكرامه الى اسلاح الحرجم السدي هي للجميع وروى البخاري في الصحيح والاربعه
الذين اولها سوال وفي غير السبل عهد واحد من اكرامه اربعة اشهر ولو كان له عهد الى اجل
غير محدود الكلي امر النبي صلى الله عليه وسلم بالاربعه لم يكن له عهد اربعة فجادوا وبنوا وكان
عهده اكرام من اربعة اشهر وهو الذي امر النبي عليه السبل ان يتم له عهده بقوله ما غواهم عهدهم الى
مدينتهم وهذا احتسابا للظهي وروى ان هذه الابه نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم بعد حرج ابى بكر
بالناس ليحج بهم سنة تسع فبعث بها النبي صلى الله عليه وسلم عليا رضي الله عنه لسلوها على الناس
بالموضع الذي يجمع به القريتان وهو منا وامره ان ينادي بالبحر بعد العام فسبك والظروف بالندع من

بناي على رضي الله عنه واخاه ابو هريره وعيره وكان علي مكنه حبيب بن اسيد
رضي الله عنه استخلفه رسول الله صلى الله عليه وسلم عام ثمان وهو عام الفخ وكان ح
عنا ب واني بكر سنة تسع في ذي القعدة ووفد الحسن وبنو اسد بها مدينته وسائر الناس يعرفونه
على ما كانوا عليه ثم حج النبي صلى الله عليه وسلم حجه الوداع سنة خمس في ذي الحجة
واسمعت معا لم الحج علي ماضي عليه الان وقوله واعلموا انك عمو محمدي الله اي غير فانيته
والاسانيته وقوله واذ ان من الله ورسوله اي اعلام وقوله الا الذين عاهدتم من المشركين لم
يقصوكم شيئا ولم يظاهروا عليكم احدا فاموا اليهم عهدهم الى مدينتهم الا سبنا قريشا والله ورسوله
من المشركين العهد الذي كان لهم قالوا لاجاج الحسن المعيني اقبلوا المشركين الا الذين عاهدتم
ومعني لم يقصوكم بقصوكم من كفروا العهد شيئا ولم يظاهروا اي لم يعاونوا وروى ابن عباس
في نسخة خاصة ومعني اموا اليهم عهدهم الى مدينتهم اي وان كانت اكرام اربعة اشهر والاربعه
للمشركين كافة على اختلاف المفسرين وقوله لم كل موصل اي على كل مرصد وقوله فاحرجني
لسمع كلام الله اضافة الكلام الى الله تعالى اضافة صفة الى موصوف لان دابة علي بن ابي طالب
من الكلام وليست باضافة حلو الى حال وانما الى ملك والا اضافة لغيره وقوله كبرت يكون
للمشركين عهد عند الله وعند رسوله الا الذين عاهدتم عهدا اكرام اي ليس العهد الا لغيره
الذين عاهدتم لم يكتفوا ولم يجرى حركته من الدبل وقيل فلتشركه وقوله لما اسفها ما اكرامه
لهم اي فما اقاموا على الوفاء لعهدكم ما غواهم على ميل ذلك ابن زيد في السفيما فصرف لهم
اربعه اشهر احلا كفت وان يظهروا عليكم الا في قوافل الا وادمه اي كفت تكون عهد وان
يظهروا عليكم الا في قوافل الا وادمه قال مجاهد وانريد الا العهد وعنه ايضا هو اسم من اسمها
الله تعالى ابن عباس والحق القوا به احسن احوار ما اذ اكلت ابو عبيد الحمير واصله من الابل
وهو البرنق فسمي العهد الا لغيره والدمه العهد عن ابن عباس والحق وانريد من جعل
الا ان ايضا العهد على هذا القول وان المكي اختلف اللفظ بين ابو عبيد الدمه والدمه والدمه
باسم من اي اكرام في سرهم ممتد ووز جميع المشركين فاسفون اسفوا وادامات الله مما قبلها
يعني المشركين في هضم العهود ما كلة اظهرهم اباها الوصفين والجاهد الناس هذا اليهود والاول
للمشركين وقوله فاحواكم في الدين اي وصادوا وادفعوا ما عهدهم من اعمال الاسلام احوالكم
وقوله وان يكتفوا فانهم من بعد عهدهم الابه قال الكلي كاد النبي صلى الله عليه وسلم وادع اهل

اصل مكة سنة وهو يوم مبعده كدسوه عن العتق على ان يرح على ما قد مضاه
 في غيره هذا الموضع فكنوا ما ساء الله ثم قال حلفا رسول الله صلى الله عليه وسلم من حراجه
 حلفا سي اميه من كتابه واحدت نوا اميه حلفا وقع بالسلاح والفرار فاسعاس خراجه رسول الله
 صلى الله عليه وسلم صرحت الابه وامر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يهن حلفا يوم عتي امه الكفر
 رساوه من فوسن عن ابن عباس وعاهد وقوله الامان لغ اي العهد لغ لانهم لغصوه وحالوا ما عهده
 وكسر الهمزة من الامان لغ يحمل ان يكون معنى الاسلام لغ وعمل ان يكون مصدرا من الامان لغ الذي صدقوا
 وقوله ولهم انا حواج الرسول والاحسن هو انا حواج من المدهم ثم يروى اوله اي بدو هذا حلفا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وميل يدوا سقر العهد وقوله ولشفت صدور قوم مؤمنين قال عاهد
 والسدي لغى حواجه حلفا رسول الله صلى الله عليه وسلم وسوب الله على من نشا مطع مما قبله
 وقوله ام خبتم ان تنكوا الابه المعنى ام خبتم ان تركوا غير الله وما كانا بظهره الموم والمات والظهور
 الذي يحويه الثواب والعقاب والولعه البكانه المداخلة وقوله ما كان للمشركين ان يعروا مساحد
 الله فاهد بن علي السهم بالكر الابه اي ما كان لغ في حال اقراره بالكفر السدي هو قول اليهود
 انه يهودي والبراني انه نصراني وعاب النور انه مشرك وقوله اما لغ مساحد الله من آمن بالله اي من امن
 بالله ورسوله ليدل على الرسول ما ذكر بعد من اقامه الصلوة وعينه لانه مما حابه وقوله معسى اوليك
 ان يكونوا من المهتدين عسى الله واحده عن ابن عباس وعينه وقوله احلهم سقايه احاج السقايه
 ما بعد لسقي الماء والهدوا احلهم اهل سقايه احاج او ان يكون مع سقايه اصهار وتكون مع كمن امن
 اي كما من مؤمن بالله وروى ان المشركين سألوا اليهود ما لو احس سقاه احاج وعمره المسير احس
 احس اصلا محمد احابه هانت اليهود انتم افضل وعلل ان المسلمين الذين امنوا وهاجروا واحادوا
 لغا حواج المسلمين الذين لم يهاجروا فلم عاهدوا ما على الله على ان المهاجر من المهاجرين اعظم درجه
 عند الله السدي وعمره افعو على والعباس رسيبه فقال العباس انا اسقي حاح بنت الله وقال نفسه
 اما عمر مسير الله وقال علي انا هاجرت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صرحت الابه في الحال غير
 المسلمون للعباس واصحابه نوم بدر بالشرك واهل العباس بالسقايه صرحت الابه ان سمر بن جرح
 على من المدينه الي مكة فقال العباس باع الامص الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اما عمر السدي واحده
 صرحت الابه وقوله فاوليك هم الغابرون اي الغابرون باخذ الما حواج من النار والبار الطاهر ببقية
 وقوله وان كان اباؤكم واساؤكم اهدوا وعشرونك العتبه انما عهده التي يرجع الى عهده واحد

لعقد بعثته واما الاله فتموها اي اكتسبتموها واصل الا نوا او طاع الشئ عو مكانه الى غيره
 وهذا كله فيما معهم من العلم من هذه الاشياء وقوله هو صواحي بالي الله بامرهم فمكة عن
 عاهد احسن حتى بالي الله يعقوبه عا حله واحله وقوله لغضرم الله في مواضع كبره الواح التي
 نعم منها احبا بنا واصحاب العمال معمون في مواضعه وقوله ويوم حنوا اي نصرتم يوم حنوا وحسنوا
 مكة والظايف عوفاد عوده هو وادالي حن دي الحار وقوله ادا تحبكم كبري روي ان المسلمين
 نوميدكا والي عكر الفا وروي ان حطام من الصحابه قال احسن راي جمع المسلمين ليراهن بقره اليوم
 فوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمه وحطام شديد وكانت عوده حنوا بعد فتح مكة
 وقد ذكرتها محضه كافيه في الكبره وقوله وصامت عليه الارض كما رحمت اي رحمتها والرحب
 السعه في المكان وقد يكون السعه في الرزق وعذب الدين كبروا اي يعطى امانهم ثم سوب الله من
 بعد ذلك على من نشا المعنى من الكفار وقوله اما المسكون كمن الحسب كل مسقدر وكان المشرك حبا
 لان شوكه يحوي عوي الفذر في انه يحب ان يعتب معي اسمه وكان احسن البصري يقول مرصاح
 مشركا نلسو صاه **المراد** احسين وعينه ان الله يري من
 المشركين ورسوله لكسرا ونصب رسوله عكا الوساير لم يصومكم بالصاد فحجه عكره ابا
 ولا دمه بيا اميه الكفر حق ان علم وعاصم وحمز والكساي الهمز وحفف البانيه الما حواج
 ان عاهدوا اما لغ لكسر الهمز وقع الما حواج اي الى السقي فطسني الهمز وعينه سوب الله بالاضب
 درواهاو لسر بن حبيب عراي عمو عباس عراي عمو واكر ولعوب ولله حنوا ما يهلون بيا
 ان كبروا ابو عمرو ان الهمز مسير الله بالبو حيد وجمع الما حواج حماد بن سلمه عن ابن كثير وحسين
 عراي عمو والتوحيد في الداني وجمع الما حواج عبد الله بن الزهري واهو حنوا من الفقهاء سقاه احاج
 وعمره المسير احكام الصالح سقايه احاج وعمره المسير احكام ابو بكر عواص وعشيرة انك اجمع
 وافور الما حواج علقه وعينه من اصحاب ابن مسعود وان هم عابله **الاعراف**
 براه حنوا حنوا حنوا او ابتدا واخبر الى الذين عاهدكم من المشركين وان الله يحوي الكافرون على
 معني واعلموا ان الله وادان الله ورسوله ارفع اذان على العطف على براه واكوا الى الناس
 وهو عطف جملة على جملة هذا مذهب الفراء والرحاج وقيل هو مرفوع على بعد من علي بن ابي
 لافيه معني الامر وقوله براه من الله صفة اذان ولبراه وهو العامل في يوم من قوله يوم الحلاكم
 وقيل العامل فيه محوي والاصل عمل اذان فيه لانه قد وصف في حرك الفعل ان الله يري من المشركين



ورسوله من كسر ان تعذر نقله ان الله ومن رفعه فانه قد رآه الله ومن نهب ورسوله عطفه على
اسم الله على اللغة ومن رفعه فله وجه احدها الابدان والكبر محذوف والتقدير
ورسوله من نهب والى العطف على التوضيح والمالت العطف على المضمر المرفوع في ربي حتى
ذلك ان المحور في مقام التاكيد ومن قرأه لم يصبوا بالجاد معه فهو على حد المصاف
والله يرفعهم ليعضوا عطفهم ومن قرأ بالجاد فالمعنى لم يصبوا من سرور العطف شيئا وقوله
واحد والهم كل موصل فالنبيان هو على حد في حسب ما قد مضى في التفسير الزجاج
هو طرف مثل ذهب مذهب ابو علي ذهب ابو الحسن الى ان المصداق للظن ان اكل السما
للظن وان اكل اسم للظن ان خصوصاً واد اكل خصوصاً وحب الاصيل الفعل الذي لا يبعد اليه
الاحرف جرح ذهب اليه ويعدت على الظن ان كان يحسب من ذلك على التماس مكنون الحرف
معها محذوف ما حكاه فينبه من قوله ذهب الشاه وحلت التلذذ وان احسن المسيرين
استحار ان ارفع احد لعل مصر لفسره استحارك والرفع بالابتداء ان اكل لا يخطا ما رفع بالابتداء
معمل بما بعده وانت هول ان ارفعهم احكمه والكر والاحتمار مع اجوات ان من حروف الجمل
وحار مع ان الهمام حروف اكل اذهي ارمه له لا تروى عنه الى غيره كف وان ظهر واعلم
لا يربوا من الاولاده موضع كف نصب والمستفهم عنه محذوف التقدير كف يكون له عهد
وقيل التقدير كف لا يربوا ومن قرأ الا يحار ان يكون ابدال اللام يا كراهه الضعيف كما لا وفي
اما انما قال ياليت ما امتا سالت تعظمها ايما اليه الى فان
وكران يكون خلا من التثنية اذا سستته تصدره او واو الله فعلت الواو ما ينصرف لا
واباله ومن حقق الهمزة في آية هو الاصل لانه جمع امام على فعله ومن حقق التثنية
استقل الجمع بين الهمزة ومن ذهب من اهل العصف الى طلب التانيه يا ولم يحط بها بين
على ما يحب في العصف اختلفت العاصي وان كسره الهمزة عارضة واصلها السكون وكان فيها
قبل الادغام ان تبدل الفاجعل العصف بعد الادغام بالبدل كما كان يكون قبل الادغام ولقد اقول
في فتح الهمزة وكسرها من قوله انما لا امان لله وقوله الله احو ان كسره اسم الله تعالى مستند وان
خسره بدل منه واحسن الابدان وكران يكون ان كسره ابتداء ما ساوا في خبره واكمل خبر المبتدأ
الاول وكران يكون في موضع نصب على تقدير حذف اكار وفي الكلام حذف والمعنى والله احو
من غيره يا كشيء وكسره رتبة 2 عليه معطوف على نعم الذي هو جواب لامر وكذا القطع

والرفع على الاستئناف والتصب باصمارة ان النبوة دلحظه في جواب الشك لان المعنى ان تعذر نقله
جمع بين تقديرهم ما يدل وسفنا صدوركم منقذ ودهاب عبط فلوهم والنبوة عليل ومن رفعه وينوب
الله تعالى الاستئناف وهو اصبه ان النبوة لا يكون سببها الفعل ان لو جرحه فبما لم يسم الله ان
نوب عليه في كل حال اح حسبت ان تركوا او جرح من صلى الى الصلي الكبير دخلت امها هنا في موضع
الالف لانها من الاستفهام المعترض وسبب الكلام ودخلت للقرن من الاستفهام الذي يبداهه وبين
الذي يعترض وسبب الكلام ومن قرأ مسجدا لله بالافراد فانه يعنى المسجدا الحرام ومن جرحه اراد سائر
المساجد وندفع مذهب العلماء في ذلك ومن قرأ مسجدا الحرام وغيره المسجدا الحرام وهو جمع ساو وعامر
ومن قرأ مسجدا الحرام بغير التبيين احتمل ان يكون جمع ساو وكهبر وكوار وكان الاصل سقفا بالتذكير وانت
كما وثبت الجمع كما وثبت في كوحجر وحجارة ولقد روي في قوله الحرامه ومن اقر قوله وعشرين بل وان
العشيرة لفع على الجمع فاستعني عن جمعها ومن جمع فهو جمع عشيرة ولو لم يكن نوع منصوب على
معنى وصرح يوم حشر واصرف حشر لانه مذكور في زاد ومن جملة اسماء التثنية لم يعرفه ومن قرأ وان
جمع عايله فهو من المصادر التي حلت على فاعله كالعاقبة وكوران يكون ليعا حذفت منه عونه
التقدير وان جمع جالا عايله ومن قرأ عايله العيلة الفع ليعال عايله عايله
القول في قوله تعالى ما ملوا الله من يومين بالله واليوم الآخر **الفصل في الاحكام والنسخ**
سورة الله من فضله ورسوله انا الى الله راعون الاحكام والنسخ
قوله ما ملوا الله من يومين بالله واليوم الآخر في قوله تعالى ما ملوا الله من يومين بالله واليوم الآخر
افلوا المسكون حيث وجدوا في سبيلهم ما حاربوه وقيل هو يومين وليس بلسان قال مالك لا يعار على
المسكون ولا يعالوا حتى يودنوا وانما الحري والنجى والورى والوحشة واصحابه وغيرهم فانه قبل
ان يدعوا الى الدعوة قد بعثهم وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم اعاد على اهل حبر ومن المصطفى هو دعا
ومعنى اليومين بالله واليوم الآخر اي ايمان الموحد لان من اهل الكتاب من يقول ان الله ثالث ثلاثة ومنهم
من يقول ان الله تعالى ولدا ولعلوا ان ما حابه محمد ليس من عذ الله وذلك اشترط انهم يسمون ما لا يكون الا
الله تعالى الى غير الله تعالى وقوله والذين كفروا من الانبياء حتى يعطوا الكوفة يدورهم ما عورن
قال ابن عباس يسمون بها ملينين قارون في عقر قعر وعنه ايضا يعطونها بعد الانبياء من حبر وندفعها
وهو قاعم والذي باحدها منه حالس وقيل المعنى يودونها بايديهم ولا يسلون بها ومن معني عن يدعوا انعام

لأنه إذا حدث أكرهه منع هذا فعليه والصغار النكال الذي يصرف مقدار صاحبه لو عبيده
الصغار الدليل وأكره أهل العلم على أكرهه لو جرد العرب إذا كانوا أهل كتاب وهو مذهب ملك
الأوراعي والسامعي وغيرهم ولم يراؤ حشفه وأصحابه أحد أكرهه من أهل الكتب من مسمى العرب
قال بعض غلب الأسيان فإن أسلموا أو أفلحوا وكان نسأولهم وأساوهم فبا وروى عن عبيد الله بن
أمر أكرهه من نصاري بني تغلب ورا أبو يوسف والشافعي وغيرهما ضعف الصدقة عليهم
عليه ما روى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنما مؤثر واحد منع العشر من أهل الكتاب صدقة العشر
ورأى بعض العلماء أن فعل عمر في ذلك حكمه حكم أكرهه أهل الصدقة وذهب كثير من العلماء إلى أنه لا قبل
منه إلا الإسلام أو القتل ونحو ذلك من أكرهه من الجوس أجماعا قبل بالسنة وقيل لا يتم كانوا أهل كتاب
ومن جعل الناس من أهل الكتاب أكرهه منع ويرفعهم القول فيهم وهو مذهب ملك والأوراعي
وغيرهما أنهم كالجوس ومنهم من جعلهم من أهل الكتاب لم يرا أكرهه منع وذهب الأوراعي وسعيد
بن عبد العزيز وغيرهما أن أكرهه لو جرد من كل عابد وثق أو مارا أو حاد أو فكدب وكذلك مذهب ملك
أحد أكرهه من جميع أخصام الشوك والهند وحكم حكم الجوس ومذهب السامعي أن أكرهه لو جرد
الأمر أهل الكتاب والجوس وأكرهه على الرجال البالغين وأكرهه على النساء والأصيان والأعلى العبد
الذي رصوب عمر رضي الله عنه على أهل أكرهه أربعة دنانير على كل رجل من أهل الذهب وما شئت من
درهما على أهل الورق وأراوا المسلمين من أكرهه مدين من الزيت ثلثه فاستألف لكل انسان كل شهر
ومن كان من أهل مصر يارب لكل انسان كل شهر والملك أراو عليه شيء ولو جرد لا ما فرضه
عمر رضي الله عنه السامعي الناس ما صرح عليه أهل أكرهه وإن كان أكرهه ما صرحه عمر أوقع العهد
على بني مسمي بعينه وإن كان أصعاف ذلك أو حشفه وأصحابه توضع أكرهه على رؤس الرجال على
الموسر ثمانية وأربعون درهما وأربعة وعشرون دنانير السامعي لو جرد من كل واحد الأجر
الباقى دينار ولحق ما رضي الله عليه وسئل أحد أهل العلم ديناراً ديناراً كل سنة وقمته
من المعافى وسوى بني مسميهم ومسموهم الثوري أكرهه إلى الإمام يرد عليه بقدر يسره
وتضع عنهم بقدر عسره إذا كانوا أحد واحد أو أكثر فإن أحد واحد على ما صرحوا عليه
وقوله والنبي يكرهون الذهب والفضة الآية روى "بي صلى الله عليه وسلم أن الكبر كل ما لا يورث
دكوتة وحق الله فيه وقال معوية بن زبنت في أهل الكتاب فقال لا يورثه بل فيأولهم أن عباس

في خاصه في من لم يورثه من المسلمين وعامة في أهل الكتاب أجمعين وقوله أكرهه السهور
عند الله أنبي عسره سهر الآية الأسهر أكرهه المذكورة في هذه الآية دوا الفقه ودوا الحرج
ورحب الذي يورثه في الأكرهه وسعيا وهو رجب مضروب رجب مصران سبعة من يورثه أكرهه من
سهر رمضان وسهونه رجاو كانت مصر كرم رجا السنة فلذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم فيه
الذي يورثه في رجاو قوله ولا يورثوا منه الأسير يعني في سهر السنة كلما أي القصور أي في ذلك
عن ابن عباس وغيره ما روى في الأسهر أربعة أكرهه والمعنى لا يورثوا الأسير بالقبول في أيام تسع ما روى
القبول في جميع السهور وقوله ذلك الذي القيم معناه الحساب الصحيح والعدد المستوفى أو عباس القضا
القيم وقوله أما النبي يكره في الكفر النبي الباخير وكانوا يورثون كرم الحرم أي يورثوا أكرهه التي
القبول فيه قاله الهوي ورحمته وغيرهما فتارة وكانوا يورثونها الصغر كما قد كان لهم حساب
تسببونه فوما مالوا الحج في هذه السنة في الحرم ورحمته فالتوا في غير ابن عباس كان حارة ناهية لو أي الموم
في كل عام وكان يكره أكرهه فسادى الأكرهه أكرهه الأكرهه الأكرهه الأكرهه الأكرهه الأكرهه الأكرهه
فعله الناس فحرم صفا عاما والمحرم عاصا وقوله الأسير والعبد كرم عدا باليما بال أن عباس
والصالح هي منسوخة بقوله وما كان المومنون يسرون أسرا كافه وكذلك قال الحسن وعكرمة فيها روى قوله ما
كان لأهل المدينة ومروجهم والأكرهه أن يعلفوا عن رسول الله الآية أهل منسوخة بقوله وما
كان المومنون يسرون أسرا كافه وقيل هو من باب العموم والخصوص والشمع فيه وقوله أفروا حقا ما وثقلا
قال الأوراعي ركبنا ومشاها أكل مساهيل وغيره من أجل رددت أسير المنقل الذي استجبال والمحفت
الذي استجبال له أوصاح أكرهه فقر ابن عباس وقوله أسرا وكبر أسرا أن يردوله صعبه ومن
صعبه له وقال قوم هي منسوخة بقوله علي وما كان المومنون يسرون أسرا كافه وقوله لعلي عفا الله عنك
لم أدنت لهم إلى قوله يردون بال عكرمة والحسن هذه الآيات منسوخة بقوله فعلى إذا أسارتكم
لغير شأنهم فادن لهم سيئت منهم وروى ذلك عن ابن عباس وعنه أيضا أنها العهد للمباقيين حتى أسادونا
النبي صلى الله عليه وسلم في القعود عن أكرهه لغير عذر وعذر الله المومنين وقال إذا أسادونا نزل بعض
بشائهم فادن لهم سيئت منهم الآية

فوله فعلى وقاتل اليهود عوروا الله وقاتل النصارى المسيح بن الله الأخبار عن اليهود والنصارى في هذه الآية
اللفظ عوروا ومعناه أكرهوا وأراد ذلك لضعف وقيل أن ما حكى عن اليهود من مشرك وغان
أراد في أسائرهم وقاتل الصديق قاله النبي صلى الله عليه وسلم في آية الآية قاله ابن عباس فيهم

وقوله ذلك قولهم باقواهم الله لا فواء اذ تذكر بالقول عن الامكان وكذا ان يريد الله ان يخلق ما يشاء
لا يقدر به فان لا يحسن فيه الا الى اللسان وكذا ان يكون باقواهم تاجدا صاهون قول الذين كفروا امن
قبل اي سباهون وقوله اكلوا اكلوا ورضاهم اربابا من دون الله معي اكلوا اكلوا اربابا انهم
احلوا لهم اكلوا واستحلوا وحرما عليهم اكلوا لم يحرمة روي معي ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم
وقوله يريدون ان يظهروا نور الله باقواهم طال الحسن هي القرآن والاسلام وقيل هو الله والبرهان
وقوله ليظهره على الدين كله على الدين كله والاولى من هذا بعد خروج علي صلى الله عليه وسلم
وعلي بنينا وقيل المعنى ليعلمه سرايع الدين كلما يكون الهادي يظهره للنبي صلى الله عليه وسلم والمان
عباس والها في القول الاول للدين وقوله والاسم هو ما في حسنة الصبر للكنوز وذل عليها بكنوز وقيل
هو القصة التي احمر عنها واسمعي عن الجبار عن الذهب اكلوا واخطارا ومثله واذا ارادوا كاره او لها
اصحوا اليها وقوله ما لك اذا قيل لك ان الله في سبل الله ان العالم الى الارض والكل من هذا في عرو
تبوك وكانت في شدة اكرار صيغ ما يحبه الدنيا اي يقيم احيوه وقوله بعد ذلك عدا بنا الى الله عباس
هو حبيب القدر الذي جلس به عنهم حتى بنا فلو ان اكرامه وقوله واقره شيئا قيل اله الله تعالى وقيل
لنبي صلى الله عليه وسلم وقوله قد نصره الله اذا حرجه الدين كرهوا ما في يمينه اي ابا بكر رضي الله عنه
والمعنى احدا من اسند الله اهل العلم كخرج النبي صلى الله عليه وسلم الى الفار على جوارها فانها كاف
ومنا قول ومنع ذلك وقال وحاف مع الله سواء لم نؤمن بالقدر وقوله فان الله سكته عليه
قيل علي اي بكر وقيل علي النبي صلى الله عليه وسلم والها في يمينه النبي صلى الله عليه وسلم والها في يمينه
التي تسرته بالبصر والها الرغب في بلوب المشوكين حتى انصرفوا خائضين وجعل كلمة الدين كسر وا
جعلها هاهنا معي صبره وقوله لو كان عروضا فوسا وسفوا فاصدا لا يعول العروضا ما يعرض ومنا في
الدنيا احمر على عنهم انهم لو دعوا الى عبيته لا تبعوه ولكن عرفت عليهم الشقة السقة العايد الي
لصدانها والاراد بذلك كلمة عروضة تبوك وقوله عني الله عنك قبل انه اسعناح كلام ما قول رحك
الله ولعلك الله والوقف عليه على هذا حسن وقيل المعنى عفا الله عنك ما كان من ذكرك اذ نك
لهم فلا حسن الوقف عليه على هذا التقدير وقوله حتى يبين لك الدين صدقوا وتعالى الكاذب اي يبين
للك صدقهم من نفاقهم اعلى الله ان الاسد ان في
لا سيما ذلك الذي يومر بالله الى قوله وفيهم من يرفع يدك عن دارك بغناه صكمت وقوله اكلوا
اي كاهه اكلوا واهم في رفع يدك عن دارك بغناه صكمت وقوله ولوا اكلوا

لا تعدوا له عده اي لما هووا اهبه الشفر ولكن الله ساعته اي حروم سطع اي جسد عنده
وقيل اعدوا مع القاعد من قبل هذا قول القاصم لبعض وقيل من قول النبي صلى الله عليه وسلم والقاعد من
النساء والصبيان وقوله ما ارادهم الا جلاهي سفاذ او قوله واوصفوا حالكم الا جلاهي سفاذ
السير طامعي فيبالا صرعوا على كل اي سفاذ المعنى اوصفوا حالكم الا جلاهي سفاذ وانفساد ذات
الدين وقيل معناه اسوعوا صما سلك بالاسفاذ وحلال الفوق العرج التي يكون من الصوف وقوله
معويل الفتنه اي يظنون لك الاسفاذ وقيل الفتنه هنا الشوك وقيل سماعون لهم اي من يستمع
ويحبرهم فاده المعنى وقيل من همل منهم وقوله ما ارادهم الا جلاهي سفاذ او قوله واوصفوا حالكم
ما ارادهم قوة لكر يظنون لك اكمال هو اسما منقطع وقيل بالذلك ان ما يعرض لهوس المسلمين
من الاراء المختلفة كانه عموه اكمال وقوله لعدا سوا القس من صل اي حال اصحابك وصدقهم فيهم
من قبل اي من قبل ان يزل عليك كسب سواهم وقوله ولوا لك الامور اي اكلوا الوالي اكمال
ما حسب به حتى جالكي اي يظن الله ويظهر امر الله اي دينه وقوله ومنهم من يقول ايدى الي ايدى
في الخلف والعنى اي الوهمي بالعصيان في عاكبك باله اكرام وقاده ان عباس ومجاهد قيل
لهم لعرو من معهم منات الا صفر وقال اكرام ليس ايدى والفتنى منات الا صفر وقال
من اكسبه كان له منات لم يكن وفيها حمل منه وكان ملاذ الروح الامي القصة سقطوا اي الامم
سقطوا وقوله ان يصيبك حسنة تسوهم اي يحسنه وان يصيبك مصيبة اي فزعها لهولوا وادحدا امرا
من قبل اي احزنا با كرم اذ لم يخرج من ان نصيبنا الا ما كتب الله لنا اي في النوح المحفوظ وصالا احزنا
به في كتابه من اياهم لم يخرجوا وقوله فلما لم يرضون بها الا احدي كسبهم يعني
العينه والشهادة عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما واللفظ اسفهاه والمعنى التوب وخير من يعلم ان
نصيبك الله لعدا من عندنا او يادينا اي يعمونه فلكم او يادينا اي سلطانا عليك فهو صوا
تقدروا عدي وقوله ولوا لوهو عا او كرها الابه لطفه لك الامم فهاه ومعناه الشوك واكرنا
روى انما روت في اكرام ليس من النبي صلى الله عليه وسلم فهاه الى عينك به والخرج وما منهم
ان همل منهم فهاه الامم كرهوا بالله احمر على ان كرههم احبك اعمالهم وقوله فلا تحبك اموالهم
والاولادهم الابه مال ابن عباس وقاده الكلام لعدم وقا حير والمعنى لا تحبك اموالهم والاولادهم في
اكرام الدنيا اكرام الله لعدمهم بها في خرم كسب لعدمهم ولا با حير والمعنى لعدمهم باخراج
لا تهاون بسبل الله وهذا الخبر الطيرى ابريد المعنى لعدمهم بالمصائب في اكرام الدنيا فهاه

ففي لغ عذاب وللموت ثواب فلا يقدم فيه ايضا ولا تاخير على هذا التاويل وقيل لعدم ما في الحيوان
الذي لا عينه المسلم من اموالهم وسببهم او لا دفع واسموا فافهم اناهم ولا يقدم فيه ولا تاخير على هذا
ايضا وقيل ان قوله في الحيوان الذي لا يملك العقل المتعلقه باموالهم واوداهم والمعنى انه لا يقدم باعمالهم
الصحة في اموالهم واوداهم وقوله نعم كما فوز كوران يكون حلالا وكوران يكون مستانفا مغناه انهم مع تقدمهم
باموالهم واوداهم في الحيوان الذي لا يملك العقل المتعلقه باموالهم واوداهم والمعنى انه لا يقدم باعمالهم
كحج على الكفر وقيل المعنى على ما علمه بالمره حتى يرفعوا النسم على الكفر وقوله وكذا هو بالله انهم لم يملك
الاية هذا في وصف المتنافسين ومعنى لقرون وقوله لو كذبوا نقمنا او معان ان او قد خلا لولا اليه
وهم يحكون الخالص عن قتاده وغيره ان عيسى اكرم وهما سوا والمعارات العوان عن ابن عباس والمطل
السرب وهو مفضل من الدول ومعنى يحكون يسعون واصله معي للرو على وجهه ومنه القرس الحوج الذي
اذا حرك لم يرد الشام ولا هي انهم لو وجدوا شيئا من هذه الاشياء المذكورة لولوا اليه متسرعين ومنهم من يملك
اي يرفعون على كثر قتاده اكرم عيسى واللمن في اللغة العت في السبر وروي ان عواياها حافا انا النبي صلى
الله عليه وسلم وهو يسير زهبا خلس في ليله سببا فقال والله لم يركب نزع ان الله امر بالعدل فسا
ار ان العدل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وبك من عدل عليك بعدى فمركب الاله فيه وقوله ولواهم رضا

ما اناهم الله وهو له جواب لو عدل وف والتقدير لو فعلوا ذلك لكان خيرا لهم **الفراد**
عاصم والكساي ومالت اليهود عروون الله بالسور والماون نعمون عاصم فظاهور الله بالماون
ظاهور احسن يوم تخي عليها ابتاهلهم من سليمان اما عر واسكان العين وكذلك فوا الوجه الفففاع
في اي كسر واخر عسور وسعه عسور ورس عوافع النسي ناسديه من غيرهم عسور عن سبل
عن ابن كثير واهل مكة النسي من الفعل جع من حمد والهمي وغيرهما النسي من الفعل وهو
بالبا من غيرهم الماون النسي حصص وحمم والكساي فظله الذي كروا به اليه اجمع الصاد وقته
السبعة يصل او رجا يصل ليع اليها والصاد باحلاف عنه احسن ويعقوب وغيرهما يصل ودر
عياض عن ابي عمرو في اي يتبين كالحلعه وال ووال صا قواه احوي باي انفس باسكان اليها الاحسن تظاظم
الى الارض الاحسن ويعقوب وكلمه الله هي العليا بالنصب محمد بن عبد الله بن مهران لا عدو له عك
بها اصهار وروي كجه عن ابي عاصم وكسوا العو معله من حارب وتلبوا ذلك الامور عصف اللام
حلج من مصروف فلان نصيبا بالنسي من ابن جصن اكر حدى احسن من حدى العر حمر والكساي
ان يصل منهم نعمانهم ما والماون يصل نسا الاحسن يصل منهم بالنون نعمهم وعنه ايضا يصل منهم

نعمهم وعنه ايضا يصل منهم نعمهم وعنه ايضا يصل منهم نعمهم عبد الرحمن عوف فعاوات
بهم النسي مسلمة من حارب مدخلا انهم وقاد باحلاف عنهم مدخلا عبد الله بن النضر واكن
ويعقوب وغيرهم مدخلا اي نزلت من جلا عبد الله بن النضر واكن ويعقوب وعنه ايضا
مدخلا بنون حاربوا من العوي عن ابيه عن حده لوالوا اليه بالالف السلي واكن ويعقوب
وغيرهم بالهمك وشبهه بهم النسي حيث وقع حماد بن سلمه عن ابن كثير بالهمك وعن الاحسن بلمك
واختلف عنه **الاعوان** من نون عرو افعله

مبتدا واسما جبرا عنه ومن سور حاران تكون ان وصفا العرو ويكون عرو جبر مسدا حروف
التقدير هو عرو ان الله وان يكون اسما وصفا ويكون عرو مبتدا واكثر محذوف التقدير عرو بن
الله صا حينا وحاران تكون ان حبرا عن عرو وحذف النون اسما صا فاما يكون كقوله من نون
والهم وتوكة في نضاهون لسان المسيح ابن مريم كوران ينصب المسيح باصهار فعل اي واكثروا
المسيح وكوران يكون معكوف على احبارهم وبابا الله الا انهم نون دخلت لا وليهم الكلام
حمد كما كان المعنى يا انا الله كل سبي الا امام نوره والعرب تحذف معاني داله الراحاح الفوا حلت
الا لان الكلام محرفا من الحمد الراحاح لو كان الامر كما قال كاذر كرهت الا ربنا يوم يحى عليها في
نار جهنم التقدير بعد يوم يحى عليها والصح ان يكون على تقدير يسوم تعذاب يوم يحى عليها
لان البشارة لا يكون حذفت واسكان العرو من اي عسور وما در معه كحذف لواء الى كركا
يوم حلو السموات والارض العامل في يوم المصدا الذي هو في كتاب الله وليس يعنى به واحد
الكتب لان الاعيان العمل في الظروف وفي من قوله في كتاب الله متعلقه بحروف فوصفه
لقوله اسما عسور والتقدير من اي عسور اسما عسور في كتاب الله ولا يتعلو به قوله عدما فيه من الرفقة
من الصلة والموصول كمران اما النسي راد في الكفر النسي يعمل من نساء والنسي عصف منه
والنسي فعل ومعنى اليها خبر ايضا والنسي بالبا كوران يكون اصله النسي وادلت القره باعلى خير
قياس وكوران يكون اصله النسي ثم صار النسي بالتحذف ثم حذفت بايه ثم اصله العين ومثله
صح هو مصور من سمح ورجب مقصور من رجب وقد عسر ولا يسكر كولين ولسو وكوران يكون
النسي فعلا وليس كذلك كما كان النسي في لا ونساء لان الشياخ اخر كانه مشي والقول ومعنى يصل
وصل وصل كاهن ومنع اليها هي لغة فعلا اصلت اصل وصلت اصل وصل واصل واصل اليها
ياي اسن فانه سمها بالالف واصل الفج وقد تقدم بخاير ونصب باي اسن على اكال من الهام اخرته

الذي على أموالهم أحرام اعطاهم الاضاف عكره والسامعي لفرع الاضاف الى سمي الله تعالى
وهذه الآية عند منادى العلماء في الركعة وفي صدقة سمي الركعة في القرآن وقوله يا ايها النبي
جاهد الكفار والمنافقين والافوا على الله ورسوله ان الله مع الصالحين
فانه احسن وقادر ومعلم لغيره صلى الله عليه وسلم حتى ادله في حال المناصير وعلمه
وقوله خذ أموالكم صدقة يعني بالركعة المفروضة وقوله اسدعهم لهم او اسدعهم لهم روى عن
ابن عباس انهم لما سجدوا لله صلى الله عليه وسلم اسدعهم لم يسموا الله الا بالذي صلى الله عليه
وسلم قال لا تدن علي السبعين وحملهم مسوحه بقوله ما كان النبي والذين آمنوا ان يسجدوا للمركبين
وقوله ولا تذل علي احد منهم مات ايلا الله قيل هو بايع لقول النبي صلى الله عليه وسلم للمسرور
وقيل هو بايع اهل الله تعالى وصل عليهم صوابك شكر لهم
قوله تعالى ومن الذين تودون النبي وهو لولاه ان يواضعوا الى كل كلاف احد عن عباس
وعاهدوا بها وقوله قل ادن جبريل اي هو ادن جبريل لا ادن من شراي يسمع اكبر والسمع الشتر
ومن الله اي هو عمل بالحق والمانه بالله تعالى ويؤمن للمؤمنين اي يصدقهم عن ان عباس طاع الله تعالى انه
يصدق والمؤمنين والصدق المناصير وحمل ان حوالا الام في قوله للمؤمنين كد حوله اي قوله ردت لك
ومد يدك القول في نظيره عاهد هو لا فوج ذكره النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا قول قبه لم خلاف
مصدقنا منيت الابه فيهم وقيل ان ما دل ذلك بتليل الخوت وهو الذي قال فيه النبي صلى الله عليه
وسلم من احب ان يسطر الى السيطان يسطر الى سطر ابي روي انه كان حبيبا ثابرا سيرا الى اس
والجبه اسفح اكبر من اجر العيش وقوله والله ورسوله احق ان يرضوه مدكور في الاعراب
الم يعلموا انه من حاد الله ورسوله اي عاذه يكون في حد عرجه فانه ما رخصهم اي طه
فارخصهم وان تكبر وملا القدر فلان له فارخصهم وقوله خذوا أموالكم ان تزل عليهم سوره
سليم مما في قلوبهم هذا خبر عن المناصير عن الحسن وعاهد وقال الواح معناه لحد وهو امر
في اللغه ونهض في المعنى وقوله وليس سألهم لم يوفوا انما كما كوصر وتلعب بولت في اربعة لفر
وامم النبي عليه السلام في روجه وسول يسرون سوره ولم يحكون من عليه الوح باهم يسرون
بالله ورسوله فعت عمار بن ياسر وقاله ادرهم من ان يحرقوا وسلم مما يحكون فانه يسرون
مما كوصر فيه الوكك لم يسمع رساله قالوا له ذلك وكان ما نزل رجل لم يحرقهم ولم يسمع وهو
الراعي في قوله اي يفت عن طاعة من تعذب باليقه والاصور لم يدر قال من تعذب طاعة

وحادوا الى النبي صلى الله عليه وسلم تعذرون فانزل الله تعذروا فذكرهم بعد ما ابل الابه وروى ان
اسم المنصور عنه الحسن بن محمد وقوله المناصير والمناصير ان بعض من نعم من الله ما جعل
بالله اسم لمنكم والمعنى بعض من نعم الله على البشر فلهذا بالمراد اي الكبر يسرون عن المعروف اي
عن الامان ويصور انهم اي على لا فاق سبيل الله عن عاهدوا الحسن فماده عن كل خير نسوا الله فليسهم
اي روى الامور فيكم من رحمة وقوله وعاد الله المناصير والمناصير ان الكفار مع كون كل لغو كرها
لعمل ان المراد من دخل في الاسلام بظاهره دون باطنه ولم يدخل فيه في حسيم اي كجبه ذنوبهم وحزوا
اعمالهم ولم يعب عبادهم اي لم يبرول وقوله كالمزق قليم التشبيه واقع على المناصير شبهوا بالمر كان
قلمهم من الكفار الذين يعني يسرون كاسمه الذين في ملكك واسمهم عواكلا فتم اي يصيبهم فالذي
فان يدونهم وخصم قاله جاسوا اي خصم في الباطل وهو خروج من الغيبه الى الكتاب وقوله الم بايهم
فبا الذين في قلم الالف معنى القبر والتدبر والموتفات يعني مدان قوم لو سميت لذلك لانا طابت
فجعل عاليا وسألهما وكانت تلت قرأت وقيل اربع وقوله في موضع اخر الموتة على ضرب الحسن
وقوله في وصف المؤمنين في حلت عذر يعني حات اقامه عن قوله عذبت بالمكان اذا التمت به
وكذلك قال ابن عباس يعني من الرجل الذي يكون فيه كعب حلت عذر في الكرم والاعتبات الشريفة
ان مسعود هو اسم له كان اكنه الحسن هو اسم لصور في اكنه من ذهب لا دخلها الا في او صدر او
شبهه او كعدل الخال في مدينه في اكنه فيها الرسل والاسماء السعدا وابه هذا والناس بعد
دخولهم في الحيات عطا عذر بقره اكنه حمانه على حافيه در صواب من الله اكرامهم فيه
من ملك اكنه وذلك لانه سب ما وصلوا اليه قال الحسن تهل اليهم برصوا الله من الله والسرور
ما هو الدخولهم واقرا لا عيشهم كل شي اصابوه من له اكنه وقوله خلفون بالله ما طالوا الا يدروى ارضه
الابه في الكلاس بن سوريه الحلفت قال وقد ذكر النبي عليه السلام المناصير اسماءهم وهمام وحسا
والله ليس كان محمدا صا دقا على اواننا الذين هم سادتنا وحمارنا نحن سرورنا الله عامر بن
قيس اجل والله ان محمدا صا دقا مصدق ذلك وانك لسرور من حمار واحبر عامر النبي صلى الله عليه
وسلم بذلك وحكا الكلاس خلف بالله عذر من النبي صلى الله عليه وسلم ارعاهم الكارب وظف
عامر بعد قال وقال الله انزل على نبيك الحافيا شيا فبرلت وقيل ان الذي سمعه واحبره النبي صلى الله
عليه وسلم عامر بن عدي الانصاري في جمعه ولما امراته فم الكلاس لعنه ليل الكبر كبره فقيه
فان هو ما لم نالوا وقيل لا

والله استغناج كلام وقوله فان له بارحهم فوكدلان الاولي لما حال الكلام هذا مذهب المبرود واخرى
ومذهب سيبويه واخيل ان البانية يدرك الاولي على ستمان ان البانية حرم معدد وعبد
التقدير والواجب له بارحهم ومثل التقدير له ان له بارحهم فان مرفوعه بالاستفهام على اقسام
المحذوف من الفاوان وهذا احسن الظن وان على الاحسن ان رفع على تقدير وجوب البانية
وانكر المبرود من اجل ان المرفوعة المسددة لاسدائها وانكر اكر عذر المبرود ان يقول علم
سوره ك وان يكون ارجح موضع نصب على تقدير من ان ينزل ذكر على مذهب سيبويه ان يكون مفعوله
ليحذر الله كبحر حدث ربنا ولم يحرك المبرود ان اكر رسي في الهية وما في قوله ان تعف عن طائفة
من العرافات طاهر سواقرأه من قرأ ان تعف وهذا الحمل على المعنى كانه فالان نعم طائفة منك وانس
لذلك في تعذب بعد الوجه في تعف بالبناء على من قبل موضع الكاف نصب المعنى وعذم الله على
كريم كوعد الدين وفنكرك ذلك كما السمع الدين وكالذي جاسوا والدين اكر دورا احذرهم معطوف
على المؤمنين والعطف على المطر عجز لانه انكر عطف على الاسم قبل امامه فيكون منقطع معطوف
على يلمرون وقوله لله الله منكم حرم على الدين يلمرون واكر هذا بالفتح المسقة واكر هذا بالضم الطائفة وقيل
بما العنان لمعنى وقوله خلاف رسول الله من قرأ حلف بمعناه بعد رسول الله واكر ان الحالف
واصحابه على انه مفعول له والتقدير مفعولهم حالما عليه وكوران يكون كورفا ومفعولهم مصدر او يكون
مكانا واكر ان الله لو كان كذلك لم يعلو به حرف ولا مفعول له ولا عبرهما كما كره تعطفه بالفعال والمصدر
ويحتمل ان يكون خلاف مصدر حالف ويحتمل ان يكون لغة في حلف ومرفوعا مع اكله من فهو مفعول من
اكر ان في هذا طرد ذلك في الواو والالف والبا بالالف كقوله مثل القمار يرد برد الظل
نور الظلال والواو كقوله ان انقصر سما فاصرك ان ترد الماء اذا عاب البحر
والبا كقوله وددت بعد العفو ان خمسة صبا الدرع من مسحات المسامر
القول في قوله قل وحال المعقول من الاعقاب لودن لهم الى قوله
وانه اريد به في بارحهم والله انه يهدي القوم الظالمين لا احكام فيه والسبح
المفسر من المفسرون ارجله المتقدرون حال كونهم في قوله هم هم عفار
حاوا ما عذروا الى النبي صلى الله عليه وسلم بل فعل منهم لعله بان اعدادهم باخل وقيل هو من
عذر في الامور اقر وعد الدين كذا الله ورسوله يعني اما فتي وقوله ليس على الصغفاء اعلى
الصغفاء اعلى المصطفى الاية اي ليس هو المذنبون انهم في لف وروي ان عبد الله بن مسعود

127
والنبي صلى الله عليه وسلم في رده فقالوا رسول الله اجلنا هال الا احدا حمل عليه فتولوا
واحد منهم من الدرع حونا على ذلك ومثل كافر ابي مهران من موثبه قاله كاهن احسن بركتي ابي
موسى الاسعوي واصحابه وقوله فيسوي الله علمك ورسوله اي علمك ابي عليه وقوله الاسعاف
اسد كره او لفاقا قال فبانه انهم اعدوا معرفة السنن والاعمال انهم افسى واحفي واحدي عن سماع
السريل وقوله واحدا لا علموا واحدا وما اول الله على رسوله احذر من قولهم انت خير نكرا الى طوبى
به فله ان منقوحا كايك وهو رصه بالبناء واليد في خير نكرا من الباء وكور حذضا مع ان وقوله
درا الاحواب من يحذر ما هو مع ما اي عرما وحسونا واصله لروم الشئ ومنه ان عداها بالار عواما
اي القوم ما هو من نكرا الدواب يعني ما ندر على الرمان من المنكوه عليه في ديرة السواي ديرة البلاء
والمنكوه وقوله ومما الاحواب من تومن بالله واليوم الاحرام يروي ان المراد بذلك هو مهران من
مربيه والقرية ما يعرب به الى الله تعالى ومعنى صلوات الرسول اسعافه عن ابن عباس واحسن
وقداده دغا كايك والبركة الا انها قرنه كهم يعني تعفانهم وقوله والساهون الاولون قال ابو المسبب
واحسن وابن مهران هم الذين صلوا الى المسلمين السعفي الذين تابعوا معه الرصان وهي سعة اكر يبيده
عظام اهل بدر الساعفي المهاجرين الاولون وما حرم سعة الرصان والساهون الاولون من اكر سعة
الرضوان وقوله ومما حرك في الاحواب مهاجرون يعني ربه وقوله ومن اهل المدينة مودوا على النفاق
مثل المعنى ومن اهل المدينة قوم مودوا على النفاق وقيل في الكلام توهم وتاخر والمعنى ومما حرك في الاحواب
والاحواب مهاجرون مودوا على النفاق ومن اهل المدينة مثل ذلك ومعنى مودوا اقاموا ولم يودوا عن
ان ربي غير المعنى كواقبه وانو عشرين واصله الجود فكان في حردوا النفاق وقوله فيسويهم مهران
قيل احد العدائين اقصه باخلع النبي صلى الله عليه وسلم والاحزاب القبر اكر بوقداده عذاب
القبر وعذاب الدنيا كاهن كوج والقتل الهوا القتل عذاب القبر وقيل النبي والقتل اكر ربه الاول
عذابهم بالمصابيح اموالهم واودهم والثاني عذاب القبر وقوله واحزون اعمر فوا بدوهم قال ابن عباس
رأيت في عسوة كاهن كوج بول فابو سبعة منهم الفسهم في سواي المسعد بلنته وهم ابو
نزل حرد من اموالهم صدقة بغيرهم الاية ومثل كافر ابي مهران من موثبه قاله كاهن احسن بركتي ابي
لبيه من عذاب المذنبين واورس من حرام وودا
ومثل بل التلذذ الذين خلفوا عبيده
بنا قوله ومما الاحواب من تومن بالله واليوم الاحرام يروي ان المراد بذلك هو مهران من
مربيه والقرية ما يعرب به الى الله تعالى ومعنى صلوات الرسول اسعافه عن ابن عباس واحسن
وقداده دغا كايك والبركة الا انها قرنه كهم يعني تعفانهم وقوله والساهون الاولون قال ابو المسبب
واحسن وابن مهران هم الذين صلوا الى المسلمين السعفي الذين تابعوا معه الرصان وهي سعة اكر يبيده
عظام اهل بدر الساعفي المهاجرين الاولون وما حرم سعة الرصان والساهون الاولون من اكر سعة
الرضوان وقوله ومما حرك في الاحواب مهاجرون يعني ربه وقوله ومن اهل المدينة مودوا على النفاق
مثل المعنى ومن اهل المدينة قوم مودوا على النفاق وقيل في الكلام توهم وتاخر والمعنى ومما حرك في الاحواب
والاحواب مهاجرون مودوا على النفاق ومن اهل المدينة مثل ذلك ومعنى مودوا اقاموا ولم يودوا عن
ان ربي غير المعنى كواقبه وانو عشرين واصله الجود فكان في حردوا النفاق وقوله فيسويهم مهران
قيل احد العدائين اقصه باخلع النبي صلى الله عليه وسلم والاحزاب القبر اكر بوقداده عذاب
القبر وعذاب الدنيا كاهن كوج والقتل الهوا القتل عذاب القبر وقيل النبي والقتل اكر ربه الاول
عذابهم بالمصابيح اموالهم واودهم والثاني عذاب القبر وقوله واحزون اعمر فوا بدوهم قال ابن عباس
رأيت في عسوة كاهن كوج بول فابو سبعة منهم الفسهم في سواي المسعد بلنته وهم ابو
نزل حرد من اموالهم صدقة بغيرهم الاية ومثل كافر ابي مهران من موثبه قاله كاهن احسن بركتي ابي
لبيه من عذاب المذنبين واورس من حرام وودا
ومثل بل التلذذ الذين خلفوا عبيده
بنا قوله ومما الاحواب من تومن بالله واليوم الاحرام يروي ان المراد بذلك هو مهران من
مربيه والقرية ما يعرب به الى الله تعالى ومعنى صلوات الرسول اسعافه عن ابن عباس واحسن
وقداده دغا كايك والبركة الا انها قرنه كهم يعني تعفانهم وقوله والساهون الاولون قال ابو المسبب
واحسن وابن مهران هم الذين صلوا الى المسلمين السعفي الذين تابعوا معه الرصان وهي سعة اكر يبيده
عظام اهل بدر الساعفي المهاجرين الاولون وما حرم سعة الرصان والساهون الاولون من اكر سعة
الرضوان

الحق المحب الصدوق حدها مظهر الحق وموكبا له بها وكران جعلها اجتماعا صفة على ما تقدم ويكون
فاعلم برقيم المحاب وبعود الذكر الذي به الموصوف المذكور والصح ان يكون احدها حلة والاخر
وصفا لما بعد من ذوات الخلف والكران لقطع ويكون متافعا على تقدير انك تطهرهم وكران
على جواب الامر والمعنى ان احدهم موالهم صفة بطهرهم ورتبهم من قوا بطهرهم فهو موالهم من طهرهم
واهمه من مثل طهرهم واهمه من اجمع في الصلوات لانها جماعة والاخر ان مصدر روي عن القليل والكثير
والهم ورتبه في مخرج لغتان الذين اخذوا كوران يكون الذين يستدلوا بغيره وكانه تعدون اخوة وكران
يكون على تقدير ومنهم الذين اخذوا وهو مودود على ما تقدم واضمار الواو مع اجبر من قوله اصمار الفعل مع الفعل
في خوراما الذين اسودت وجوههم القرم اي مع الهم القرم ومن است الواو عطف حله على جملة وقوله فيهم
سبانه السالفا على القول فيه سواء في المعنى واما اصمار بنيانه واسم سبانه واسم سبانه فالمراد بكلمة
اصول البناء التي يرفع عليه روحه سبون يعني ان يكون الفة لا كما قاله تفسر نور وان سببه بالنور
والا لا ادري ما وجهه واهم في حرف الاصل والاسكان كحرف ما فاره في بار حصرهم فاعل انهارا كحرف
كانه قال ما بارا كحرف بالسار في النار ان كحرف مدكو وكران يكون الصبر في تعود على من الصدوق فانه قد
من اسس بنيانه على غير تقوى

القول في قوله تعالى لا اله الا الله

لا اله الا الله الذي يتورثه في قلوبهم الى اخر السورة
قوله ما كان للنبي والذين امنوا ان نسمعهوا للسركين الى قوله ان ابراهيم لواه جليل روي ان هذا نزل في اسعفار
النبي عليه السلام لانه اتي طالب والاب عليه السلام فقال النبي صلى الله عليه وسلم ولساني بالحق فبقي عليه
السلام في المأمن من الذين على السبعين فيل والاسلمون للنبي عليه السلام اسعفار اياها صولت وقوله وما
كان اسعفار ابراهيم لانه الاخر موعده وعدها اياه فلان الله وعد ان يسلم فلما سئل انه عدو لله موته تنسلا
منه وقيل بسوله انه عدو لله يعني الله تعالى اياه عن الاسعفار له ان حذر انما تراسنه في الاخر لانه ليس
فيه يوم القمه ثلث موات فاد اكار المائنة احدهم ثلثت اليه فليبرأ منه والذين من العلم الاياس
ان دعوا النبي الى الله الكافر ونسعهوا لما ادا ما جيز في الاخر له ذلك اذا ما ناوله ما كان اهل المدينة
ومن حرم من اشراب ان علفوا عن رسول الله اياه قال ان ريد ليعها وما كان المومنون ليعها وكافه وقيل
هي السوايا التي كان النبي صلى الله عليه وسلم يفتاها في غيبته وولوا اسعفار المومنون كانه لم يسمع
احدا الخلف عنه وانه ان علفا في قتال وغيرها ما عهد به النبي صلى الله عليه وسلم فوما الى البرادى
لعلموا الناس ما صولت هذه الآية حاد او رجحوا ما رل الله تعالى ان المومنون

لما صحت خبر طواهاك من خلف عن رسول الله عاين الله تعالى وما كان المومنون ليعها
كافه على ايات خبر الواحد لقوله وليندروا قومه اذا رجحوا اليهم واسم مرفه قد رفع على الواحد
وكذلك الطائفة وقد حرك ذلك في خبر موضع من الكتاب في المفسر
قوله الذين سوا ما كذا ليعها انه قد روي لا يفيق انه سمي في المستقبل ربه في قلوبهم من ليعها سكا وقيل
ليعها الا ان ليعها قلوبهم اي ان يكونوا على كاهد وغيره ومن المعنى ان يكونوا توده من من فيها
حتى يكونوا بمنزلة من قطع قلبه وقوله اسعفار من المومنون اسعفار مثل قوله اسعفار الكهنة الذين
بالاخره وقوله المومنون العابدون الآية قال الحسن البصري من الشوك العائد الى الله وحده كما قد روي
على لغة الساجون الصالحون عن ابن مسعود وان علفا من غيرهما روي ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم
واصل الساجون اذهب على وجه الارض والاسم ارضه والظاهر من قوله على الطاعة في ترك ما سواه الطام
والطعام وغيره الحسن المراد الذين يصومون الفرض ومن الفرض وغيره الرافضون الساجون يعني الطائفة
من ليعها القراض ومن القراض والوفاء الامور بالعرف والظاهر عن الميكيل الا انهم والظاهر عن
الميكيل عن الكفر من ليعها هو معروف كل معروف ومنه رطنت الواو في الظهور خاصة لما خبه
النبي عن الميكيل الامور بالمعروف فلا يكاد يذروا احدهم ما هم في او دخل في والظاهر انهم من الميكيل
ومعنى قوله انما طهروا كبرياء الله القاطعون ما امر به والمنتهون عما هي عنه وقوله ان ابراهيم لواه جليل
قال ابن مسعود وان علفا من الاواه الدعا وعرف علفا من ايات التواب الحسن وقوله الرحمن عاهد القفبه
وعنه المومنون ان كعب هو الذي اذا ذكر النار تاوله وكذلك قال ابو عبيد بن جراح هو المأثورة من علفا
المنضج ليعها ان حذر هو المنضج والثاوي في اللغة التوجع والحزن وقوله وما كان الله ليضل قوما بعد
اذهباهم حتى يطلع ما سهر من المعنى في كبح عليه عاهد حتى يطلع امر ابراهيم ليعها ليعها من
للسركين وطلع الطاعة والعبادة عامه وعنه ايضا ترك ذلك خبر سأل احباب النبي صلى الله عليه وسلم
عنهم مات وهو يسير في كبح كبحها وقوله الذين انجوه في ساعه القسوة ليعها عرو ونبوك في
وقت ساعه القسوة وروي انهم كانوا مع عسرة الوقت وسدته في فاقه حتى انهم كانوا عسرة القسوة
جماعه منهم ليسروا عليها الماء وقوله من بعد ما كان يربح بلوب قلوبهم من اي عمل الى الرجوع عن
الخروج معه وقوله وعلى الملقته الى
تتوكل وقيل طهروا ان يكونوا ما
وقوله وكفى بالامم امورا

فلك انما انكم قبل المعنى هذه وقيل المعنى الذي هو ادائها عاهد المعنى لان انات التورية والاختيل
وعنه ايضا المعنى تلك انات القرآن وهو احسن الطوبى والقران كالتاوي بالكلمة لما فيه من البهتان والبيان
فذلك وصف حكمه وقوله اكان للناس عيال او حيتا الى رجل منهم يعني اهل مكة وروى ابيهم فالوا لم يجد الله
رسولا الا سمع اني طالب سوت الابه وقولان لهم قد تم صدق عذرهم قال ان عياش المعنى من اهل مكة الطوبى
معنى قد تم صدق عذرهم وعذرهم هو محمد صلى الله عليه وسلم وعذرهم عذرهم ايضا
مصيبهم في النبي صلى الله عليه وسلم كاهد سمعت لهم السعاده في الدخا الاول وقوله ما من سمع الامم بعد
ادنه هذا رد على الكفار في قوله فما عذرهم من دور الله هو السعاده فاعذ الله طاع الله تعالى ان احل
لا سمع احد الانا دته فكيف سمعاه اصناع العقل وقوله هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره
منار من المعنى وقدرها انو حذا حازا واخصارا اكا قال واذا راوا كاهرا اولها هو الصواب والها واصل ان
الا حاز عن القمر وقدره انو حذا حازا واخصارا اكا قال واذا راوا كاهرا اولها هو الصواب والها واصل ان
لقانا اي الكافون من المعنى انو حزون نواب لقانا قال العصر العلى لا يقع الوداع المعنى كوف الوداع اكد
وقال العصر بل يقع بمعناه في كل موضع دل عليه المعنى ومعنى واخماوا ساكنوا البها وقوله لهدم
دمع ما نام قال كاهد جعل لهم نورا مشهوره وقيل المعنى لهدم ما نام كوي من حكم الانوار في حبات
النجم اي مردونه وروى ابيهم وقوله دعواهم فيها سحاك اللهم اي دعواهم فيها تزيه ربه من السمو
وحكم فيها سلام اي كفي نصيبهم هذا بالسلام وحكي سبويه الدعوى بمعنى الدعاء ومعنى قول الصلح طاحه
سلام اي سلمت مما اسلم به اهل النار وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان اقل اكنه بلمهون اكد التسليم
كما بلمهون النفس وقوله ولو جعل الله للناس السرا سمعهم اهل باخير الابه اي استغنى لا ساعه اهل باخير
قال عاهد وقاده هو موعدا الرجل عند العصب على اقله وولده وقيل المراد به قوله اللهم ان كان هذا هو
اكر من عندك فامطر علينا حجارة من السماء واسا عذبت ايم ومعنى لهدم اهلهم قطع اهلهم وفزع
واميتوا بدم الدبر انو حزون لقانا في معانهم ليعجزون ان يحجزون كل صلي رتقاه وعلو
وقوله واذا مس الانسان الضر دعانا خبه او قاعدا او قائما يعني انه لا دعوا في هذه الاحوال الا الله تعالى
فما استسنا عنه ضره موي موي العافيه على ما كان عليه من المعاصي وقوله وما كانوا بالومونا على
الله تعالى هو المالك لو انقوا لم يومئها لما سبق على من وقوله لسطر كيف تعلمون اي ليعلم منكم ما
ما استسقون من الثواب او العقاب ولم يزل عليه عباد الله قال الدبر انو حزون لقانا ان لهران
غير هذا قوله والقدار والقدار ما مسروا اهل مكة وامر است لهران لسونه حكاية

او بدله فاجعل مكان كل الاحكاما ومكان الحرام حالا ومكان الوعد وعهدا ومكان الوعد وعهدا
ولا مانع من قوله قد يكون معه والسيد انما يكون برفعه وقوله قل لو شاء الله ما تلوته عليكم الا ادراك
به اي ولا اعلمكم به عن امر عياش بعد ذلك فكم عمن قوله اي لم اكن اعلم شيئا وقوله قل ان الله
ما لا تعلم في السموات والابه اي اكبر من الله ما لا يكون في السموات ولا في الارض ان يسفح الاله
المعبوده وقدره احد وقوله وما كان الناس الا امه واحده فاحلفوا قال عاهد يعني تويم في زمن
ادع على من واحد احلفوا وصل المعنى ان كل مولود يولد على الفطره فكلهم من قبلهم اي اح
وحدهم احلف هاسل وقابل وقيل الناس هاهنا العرب وهو عام مراد به اكلهم ولو اكلهم
سمعت من ربك اي لو لا ان الله جعلكم احلاف في الضمما الفصل بسم في وقت احلافهم وقوله اذا
ادقنا الناس وجه من تعرضوا لهدم الناس هاهنا الكفار وقال اكبر الناس والوجه الفرح
والضرا الكرب والمكر الاسهرا والكذب عي عاهد فل الله اسوع مكر اي حوا على المكر وقوله
هي اذ انكم في العلك المعنى السفق وخونهم بوج طيبه خروج من الكتاب الى القبيح خاتما راح
عاصف الضمير للسفينة او للخ والعاصف الشديده وحام المرح من كل مكان اي في كل مكان
من امكنه المرح وكهنا انهم احيوا لهم اي لحاط بهم البلا وقوله دعوا الله محاصره الدبر اي دعوا
وحد ورتوا ما كانوا وعدون قال العصر المفسر المعنى قالوا هاهنا شرا هيا اي حاجي ما توع وقوله
ما بها الناس اما العمل على السبل ماع اكبر الدبر ما لصفق عبيده اراد ان المعنى ماع اكبر الدبر
اي عمومه لعل الصلحه في الدنيا كما يقال البغي مصرعه وهدم الابه مدكور في الكتاب وقوله ما خلة
به سات الارض اي احلة السات بالمطر وصل المعنى باصحت الارض وانما السات وروى عن نافع
انه وقت ما خلة اي با حلة الما بالارض من اسدانه سات الارض اي بالماسات الارض سات الارض
على هذا ابتداء على مذهب ولم تفت على با حلة مرفوع با حلة وقوله حتى اذا اصرفت الارض بها
وارسنت اي رستها وطواها انهم ما درون عليها اي على الاسراع بها حلة ما حصيد المعنى ما على
طهرها والها والاهت للارض او لدرنه وقوله كان من الناس قال صاده كان من الناس
وحقيقته كان من المعاني الفقه المنار الى غيرها الناس وقوله والله يدعوا الى دار السلي الى الدار
التي يسئل منها الاكيات الهرا

التي يسئل منها الاكيات الهرا
الى رخل سمع ما كان احكم اكله
دمجه والكساي والسا حوسن والماون ليجر او حوسن

بل كحوران نعلوا بالبحر القدر حواسه فثقلها كاي حرف جبر المبتدأ او على كوران يكون المصدر
 تقدير فعل مبني للمفعول كانه اريد بحور وسيله تدرك المصدر في موضع الفعل كقولك وقد حاد كزيب
 عجت مرا عطا الدرهم اي من العلى درهمها فصفت المصدر الى المفعول وحذف المستند اليه الفعل الذي
 المصدر في موضعه كما حذف الفاعل مع المصدر الذي هو في موضع الفعل في قوله لا يسام الانسان من دعا
 الخير والى كوران يكون على تقدير لهم حواسه مثلهما يكون مثل قوله فعد من ايام اخرى وشبهه والباعلي
 هذا التقدير ايضا سعلو بحروف حسب ما تقدم كانه والى حواسيه ثابت مملها ومن اسكن الظاهر قوله
 قطعاً من الليل مملها والقطع اسم لما قطع ومملها على هذه القراء منسوب على انه نعت لقوله قطعاً
 وكوران يكون حالاً من الليل ومنه جازعاً هو جمع قطعه ونصب قوله مملها على انه حال من الليل وقوله هناك
 يتلوا كل لسان ما اسلفت فمالك بحروف منسوب يتلوا وتقدم معنى القراء كذلك جعلت كلمة ريك موضع الكاف
 من ذلك نصب المعنى من الالهام حارهم ريك انهم كانوا ممنون كوران يكون موضع ان نصبا على تقدير انهم لا
 يومنون والحكمة على هذا ما وعدوا به والعذاب وكوران يكون موضع ان نصبا على تقدير انهم لا يومنون
 وان يدل من كل ذلك الله تعالى اي يهدي من يشاء لانيته لحي حرف احد المفعولين وقوله انهم لا يسام
 المبتدأ الذي هو من من آمن وموضع ان نصب على تقدير ان يتبع او رفع بالابتداء والجر اجزاء مفصلة والحكمة خبر عن
 الابتداء الاول وكوران يكون انفعاً على البدل من وهو بدل الاستعمال والفعل في القراءات المذكورة يهدي كالفعل
 في كلف وظاهره ويدل على ان يهدي معناه لا يهدي بخير كانه جناح الى ان يهدي فهو اسدياً منقطع
 وقبله اذ اطل بهتدي محذوف التاكيد اجتماع المتقارنين كما اخذوه من استطاع فقالوا استطاعوا وقالوا القبرون
 مثله من قرأ بالاصافه فهو على حرف الموصوف واقامه الصفه مقامه المعنى يسوره كلام مثله او ذكر
 مثله او ما اشبه ذلك ووجه السور ظاهر ويوم خسره كان لم يلبثوا العامل في يوم كوران يكون فعلاً مصدر التقدير
 اذ يوم خسره وكوران يعمل فيه ما يدل عليه كان لم يلبثوا كانه قال ويوم خسره ليس بهون او كونه وكور
 ان يكون كان لم يلبثوا صفه لليوم ويكون التقدير ونوم خسره كان لم يلبثوا قبله محذوف قبل والضمير عائد
 على الموصوف وقد تقدم القول مثله كور انقوا يوم ما رجحوا فنه الى الله لا يحوي ليس عن نفس شيئا والمصح
 كونه صفه وان كان الموصوف محرفاً لانه معرب ومضاف الى المعرب فوصفه المصح لصفه واعرابه
 ولو قال مصافاً الى ماضي كان وصفه اي البناء فيه ممة لغير المتكناه وكوران سعلو ويوم خسره
 سعارون كانه قال سعارون في موضع كور ان يكون كور
 والى سعارون كانه قال سعارون في موضع كور ان يكون كور
 والى سعارون كانه قال سعارون في موضع كور ان يكون كور

من لم يثبت الاساعه من النهار وقوله سعارون في موضع كور ان يكون كور
 منقطعاً كانه قال سعارون في موضع كور ان يكون كور
 نصب يستعمل والفاء عايد على اسم الله تعالى او على العذاب وكوران يكون كور
 رفع بالابتداء واخبر عنها والفاء محذوف واخبر الرجاء ان يكون ما اذا السماء واحد في موضع رفع واخبر
 الحمله وان ذلك ابو على سبب ان يستعمل مسله على ما اذا السماء واحد في موضع رفع واخبر
 لغير الاعراب اذ رفع الفعل بعد الف الاسعاه ولم يستعمل نصير ذلك كون ما اذا السماء واحد في موضع
 الا ان يحل على تقدير اي سبب سعلو منه المحزون بحرف الصبر وهو المضاف وهو ما اذا السماء واحد في موضع
 وحكمه لم اصنع فهو ذلك وليس هو في قوله انهم اذا ما وقع من رفع النافى بحرف والمعنى اهالك وقد
 تقدم القول فيه ومنهم من قال في التفسير وقوله انهم اذا ما وقع من رفع النافى بحرف والمعنى اهالك وقد
 كيف كانت تكون وهو مفعول محذوف محمى مراد تقدير انهم اذا ما وقع من رفع النافى بحرف والمعنى اهالك وقد
 يستعملون به كدنيا قوله وقد كتم به يستعملون به قوله وقد كتم به كدنيا قوله وقد كتم به كدنيا قوله
 لم يستعملوه فدل على العمل الذي سعلوا به الان فامله وكان التقدير انهم اذا ما وقع من رفع النافى بحرف
 انتم به لما وقع وقد كتم به كدنيا قوله وقد كتم به كدنيا قوله وقد كتم به كدنيا قوله
 ليستقبلون على ان يكون بمعنى يسعون الذي يهدي الى مفعولن لا يضر على اخذها وكوران يكون
 معني يستعملون فيسعدون الى بلبه مفعولن فالكاف المفعول الاول وقوله اي هو في موضع المفعولين
 وهو في قولنا اي هو فاعل سد مسداً خبر وكوران يكون هو ابتداء وخبره وقوله فذلك فليفرحوا
 من قرأ باليا ولقد قدم ذكر الغيبه في قوله وهدى ورحمه للمؤمنين ومن قرأ الاول باليا واليا واليا
 على الخروج من الغيبه الى الكهاب وقراءه فليفرحوا باليا مليل في الاستعمال لانها الحاصلة في الاختار
 الاستعمال عنه لعمري لما ذكر امر الكاهن اسحق فواحد في المصارع وادخلوا في الوصل
 لكون الاول ساكناً في اغلب الامور وانما كان امر الكاهن اسحق فواحد في المصارع وادخلوا في الوصل
 لمعذرة عك وانما نام من كاهنه والكاهن كاهنه مواجبه لغبر واشتبه ولذلك في صبر الكاهن
 على صبر الغايب فقالوا الحاضرات والغايب هو م ضاعوا اليها اسما واحداً المحصور فقالوا انتما

القول في قوله تعالى

فمضوا الغايب الى الكاهن ولم يصحوا الى الغايب
 قل اراهم ما امر الله اميرهم الى قوله ربنا انزلنا
 الكاهن لا احكام فيه وانما امر الله اميرهم الى قوله ربنا انزلنا

الله لم يورث من خلقه حراما وحلالا قال يحاهدني الحار والسوابب الصالح المعنى ما ذكره في قوله
وحصلوا الله مما دروا من كبرياءه والافاق نصيبا وقوله وما ظن الذين يعرفون على الله الكذب نوم العتمة
اي وما ظنهم ان الله يفعل بهم نوم العتمة ان الله لا يورث على الناس اي يتركه مع خلقه بالعقوبة وقوله
وما يكون لسان نبي في عبادته او غيرها وما سلوا منه من قرآن يعني في الشان اي من اجل ذلك الشان
كانه ينزل القوانح شنان تحدث ليعلم كيف حكمه او من قرآن صلى الهوى وما سلوا منه اي من كتاب
الله تعالى الا كما عليل شهودا وقوله ادهصور فيه يعني انه ساهل لعمال حلقه اذ يعلمون بها ومعنى لبعض
فيه فاحذرون فيه الصالح المعنى اذ تسعور الهوان الكذب وحمل المعنى اذ تسعور فيه وقوله وما
يعرب عوربك من معال دره اي ما يعيب وقوله الا في كتاب مبين يعني في الحج المحفوظ وقوله لم يورث
في كبره الدنيا وفي الآخرة قال ابن عباس هو قوله تعالى وسوا المومنين بان لهم من الله فضلا كثيرا فسادوا الهوى
والصالح هي لشقاؤهم الموت في الدنيا عبادته من الصامت عوانى صلى الله عليه وسلم قال النبوى في
أكبره الدنيا الروا الصالحة تراها الرجل الصالح او تراه وفي الآخرة الحنة اسد بل الكلمات الله اي لا يكون ما
اخبار عنه الا كما اخبروا وقوله ولا كبرك قولهم هذا نسليه للنبي صلى الله عليه وسلم وظاهره اني للقول
وهو في المعنى له صلى الله عليه وسلم ان الله جميعا اي المنفعة والقبلة وقوله وما منع الذين يدعون
من دون الله شوكا حوران يكون معناه الذي يحوران يكون المعنى اي يسمعون بوعا لهم ومعنى كبره كبره
وكورون وقوله والنهار مبصلا اي مبصر فيه وقوله ان عندكم من سلطان بهذا اي حجه وقوله مناع في الدنيا
اي الذي هم فيه مناع في الدنيا والوقت على اهلون تاع وقوله واجمعوا امركم وسوكا كم اي اجمعوا امركم
مع شوكا يك والاله الجاح للبدن هو محمول على المعنى لان معنى واجمعوا او اجمعوا اسوا الهوى المعنى وادعوا
سوكا كم وقوله ارفع مدكوره في الاعواب اي لا يكرامكم عليه عجم اقضوا معي عجم وسوا معناه
القبضيه والمعنى لئلا امركم طاهر وقوله امضوا الى ما سطرون قال ابن عباس المعنى امضوا الى ما سطرون
وقيل المعنى امضوا ما دالكم وقوله اهلون للحوال حاكم اسر هذا ملان هذا قول موسى عليه السلام
مدا على فرعون وملايه وفي الكلام حذف والهدى اهلون للحوال حاكم اسر هذا حذف قوله لما
دل عليه انكار موسى الاحسن هو من قوله ودخلت الالف حكاية لقوله وقوله قالوا احسدنا لفلاننا
عما وجدنا عليه انا اي لملونا الالفه مله اذا لواه وصوفه وقوله ويكون كما الكبريا
في الارض قال يحاهدني الملك وسى الملك الكبريا لانه
الذين يورثون له مما امن موسى الا دره من قومه قال يحاهدني

احصار الطبرى ابن عباس معي دره من قومه من قوم فرعون منهم موهو ال فرعون وجار فرعون وامواه
فرعون وامواه حارنه وقيل قيل لم ذرته لان امه قبطه هم من بني اسرائيل فاحملوا لفرعون فرعون
الى امر الانبا وقوله على خوف من فرعون وملايم انهم قال الاحسن الصريح ملايم هو دعوى الدربه
وهو احصار الطبرى ووجدتهم على الاخبار عن فرعون وقيل المعنى ملا فرعون فاحبر عنه بالجمع
فما حوى الصالح المضاع عن نفسه وقيل المعنى على خوف من فرعون وقوله ربنا اجعلنا فتنه للفقير الظالمين
وحماهم من القوم الكافرين قال يحاهدني المعنى لا يهلكنا ما دى اعدائنا والعدو انما يدرك عندك فيقول
اعدوا لنا لو كانوا على حق لم نسلك عليهم فمضوا الى محلول المعنى يظهرهم علينا فنروا انهم خير منا
الكساي وما يعرب عن ربك كسر الزاء

الفراد

وحماها الما قوز حرو الاصغر من ذلك والاكبر معهما وفي الواحها الما قوز السلي وما منع الذين يدعون من دون
الله سوكا نبيا السلي والكسور اى السور زعقوب وعينهم واجمعوا امركم وسوكا وكى الهوى واورحسا
وعينهم واجمعوا امركم وسوكا كم السرى برسم امضوا الى بالفا العاس من الفضل كذلك طبع الله على قلوب
المصددين بيانا مسعودا وكسور وغيرهما يكون كما الكبريا في الارض سوا عاهدان هذا الساحر ميمز ونفزع
القول في كل ساحر عليهم اوعر وما حيت به السور بالاسمعام والما قوز على اكبره الاعراف
ليرب وهرت لسان ومن رفع والاصغر من ذلك والاكبر على الموضع لان موضع من مقال رفع او يكون
ارتقاعه على احصاء منبدا المعنى هو اصغر من رفع الواصلات من موضع حرا لطف على اللفظ
وما منع الذين يدعون من دون الله سوكا نصب قوله شوكا يبدعون وقام ان يدعون الا الطوفان معقول
لمع انه هو والاصح ان نصب شوكا لمع لانه يكون نفيا لا ساعه الشوكا وكوران يكون ما استغفها ما
تكون اسماء موضع نصب يبيع ومعنى الاسمعام الانكار والنوع واجمعوا امركم وسوكا كم تقدم
وجه قراه الجماعة ومن قرأ واجمعوا امركم وسوكا وكى عطف على المصم في واجمعوا لان المصوب قد
هو الكلام وكوران يرفع السوكا بالابتداء والكبر محذوف اي وسوكا وكى لجمعوا امركم ونسب ذلك
الى السوكا وهي السمع والابصار كما يرفع على حقه النوع لم يرد لها ومن قرأ واجمعوا امركم وسوكا
وشوكا كم والمعنى واجمعوا امركم واجمعوا شوكا كم وكوران يكون على تقدير واجمعوا امركم مع سوكا
ومن قوام اقضوا بالفا معناه اسرعوا هو اصلت من القضا وهو لا تساع لانه اذا صار الى القضا
مكروه لا تسواع ولهم معى القاف سير وقوله اجتمع به السور من قرا لا اسفهام معناه
النوع وما اسفهام ايضاه مؤذع نال ابتداء وجبته والكبر والسور خبر مسند لعدو في تقدير
اهو اليه الكبر والاكبره رفا لعدو السور حتمه والاكور ما على قراه من اسفهام معنى

الاعبات

وعرضه في قوله فلا عبد الله بعد من دون الله وقوله فان فعلت فانك اذا من الظالمين من المزار
الامه وقيل المعنى فان فعلت وليس فاعلاما لها بالاسم قد حاكم الحور ربك المعنى القدر

الملاح

بسم الميا ومع الماقون السعي ربنا المحسوس الميم هبوه عن حضرة انه وقف على نبوا نبوا السلام قد
اخلف دعواتكم اجمع ان يكونوا ولا سعيان بحسب النور وروى عنه ايضا بحسب الشاوس ليد النور
الحسن فاسمعهم فرعون بالسند حمره والكساي بالامنت ايه بكسر الهمزة سعيب نراي حمره وحمله
من مصرف الان وقد عصيت قبل على اكراني كعب وغيره فالهزم يحكم انك انك عن عاصم وحمل
الرجس بالنور والماون يا ايا الكساي وحضر كدك حقا علينا مع المومنين بالحسب وسدد الماقون
وروى منه عن الكساي اذ عام النور في الحيم ليد الا حقا وتقدم ذكره هب من حقه في جميع العار
فيها خمس فاقصص اصافه ه تقدم اصل ان ابدله وليس ان اسع وان اناف وروى انه في

وفي الباء اخرى لا حث وقع فاصح وابعد وروى عامر وحضر واسكن الماقون ه
وفيها محد وبيان انت ليعوب وسلام اليا في بلا سكر وروى في الوصل والوقف وحذف الماقون
في الخالين ووقف سلام ويعوب علي ه وقوله مع المومنين بيا وهو في الحمر بيا والجماعه يسمعون
الحكم والسعي الوقف عليه ه **الاخر** من حقه النور وسعيان

حمله لعل لا نقيا ومن سدد حمله نقيا ومن كسر ان من قوله امنت انه فعلى الاسساف كانه قال
صوت هو مناسم السافف ومن معى امنت بانه فالهزم يحكم بديك فقرأ بالجماعه وهو لعلك
من الناحية اي جعلك في ناحيه نرى جنتك فيها وتقدم معى يحكم الا فوم نولس اسساف وكور الرفع
على البدل مرقبه لانه محمول على معى فذلك ان اهل قرنه او قوم بني امنوا الا فوم نولس لما امنوا وقوله
لا من مع الارض كلهم جميعا وتقدم في قوله حقا قوله جميعا لما كان كلهم ليعم ملكدا واسما فاني
لعله مما لا يكون الا التاكيد ليدل على انها للتاكيد كدك حقا علينا مع المومنين بخوران يكون موضع
الكاف نصبا على انها تعت لمصدر محدود التهدير فامثل ذلك هو علينا مع المومنين وكور
ان يكون موضعها رفاعا على تقدير مثل ذلك هو علينا مع المومنين ه هذه القسره مكبه وعلاها
في جميع الاعداد ما يه ايه وشع ايات سوى الساي ما فيه ما به وحسبوا احلف منها في ثلث
ايات على صيغها ليس ساي محرد بل كسفاك دور لنكون من الساي كور عددا لجماعه

سوى الساي ه **تس** الله **الحيم**

سورة هود عليه السلام

القول مرادها الى قوله تعالى

وليس فيه ما يدخل في النسخ والمسنوخ سوى قوله من كان يردا كجوه الدنيا ورسها الى قوله وباطل
ما كانوا يعملون فهذا عند اكر العلماء الذي لطفه لفظ الجمع ومعناه اكل حصر وقد تقدم نظايره وقد روي
الحاكم عن ابن عباس انه قال هي منسوخه بقوله من كان يردا لطفه عكنا له فنهما ما تشا من زيد قال
ومعناها من كان يرد عمله الدنيا ورسها اي ثوابها وما ليا يوف البع ثواب اعمالهم بالصدق والسرور

في الاصل والمال عاهد في اهل الرنا ومعنى يحسون بهصونه **المنق**
قوله تعالى كتاب احكمت اياته اي هذا كتاب بالاحسن احكم بالاهم والنهي فقلت بالتواب
والعقاب ما اده احكامها الله من الباطل في فضلها لعل الحلال والحوام عاهد احكم حله لم يلبث بذكر
ايه ايه وقيل احكم من ان يدخل فيها الفساد وقيل احكم فلا يفسد ما في بعدها فقلت انزلت
سما فسيما بعد شي من لحن حمر اي من عند حكم حمر وقوله الا بعدوا الا الله وقيل احكم غ
قلت ليا بعدوا الا الله وقوله معكم منا عا حسنا الى احل معي اي يمسك والسما صلا بالعباد
فما صلوا اهلك فلنك ديوت كل ذي فضل ايه اي يوت كل ذي عمل في الاعمال الصاكه حوا عمله وقوله
وان تولوا طراي احاف عليكم عذاب كثير كوران يكون تولوا ماصيا ويكون المعنى فان تولوا اهلهم الى طاف
عليكم وكوران يكون من قبل احرف منه احدي البابين والمعنى فان لم ان تولوا فان انا احاف عليكم وقوله
الا انهم يتقون صدورهم لستقوا منه فالعاهد يتقون صدورهم سكا وامتنوا الحسن يتقون ما على ما
بها من الكرم وقيل براديه الما فوم كانوا اذ امروا بالنبي صلى الله عليه وسلم يتواصروهم ونكسوا
روسهم واسمعوا ثابا ببع ليا لراهم النبي صلى الله عليه وسلم روى معناه عن عبد الله بن مسعود
والهامي منه النبي صلى الله عليه وسلم وقال الحسن وعاهد هي اسم الله تعالى وسئل المعنى ان احرم
شي صدره ليسار صاحبه بالحق علي المسلمين وروى ابن عمر الما فوم قال اذا رحيه فتقري
واعلمت بانى واسمعيت ثباتي في تعالي واعلى الله تعالى انه لعل ما السورن وما يعطون كل
حال وقوله وما امر دابه في الارض الاعلى الله رر قبا قيل ان هذا جمع معناه اكل حصر لان تدعو الدواب

هذه قبل ان يروق وقيل في عامه وكا لم يروق هدر
مال ابن مسعود اي مسفزه هدر هدر هدر
موت موت وعندها موت موت وعندها
موت موت وعندها موت موت وعندها

الصلاب وقيل مسعرها ما سفعها على ما ومتودعها ما تضر اليه وقوله وكان عرشه على الماء
ان عيسى كان الماء على من الرخ وقوله فابن اخونا عن العذاب الى امه معدوده لهول ما عكسه
قال ان عيسى المعنى الى اجل معدود وسميت السور امه لان الامه تكون منها ومنه هو على حد الصواب
والمعنى الى محي امه ليس بها من نوم فليس يكون الهلاك او الى ارض امه منها من نوم فليس يكون
الافاضها من نوم وقوله وان اذ ما الانسان من ارحمه الانسان اسم الحسن سابع في جميع الكفار انه ليس
اي يورس من رجه الله تعالى الا الذي صبروا انفسهم من فقه وقوله طعلك بارك لفض ما وحي الملك طعلك
لغضه ما تراه منهم ثم انهم ترونك عن بعض ما انت عليه من امر دسك وصان به صدر الله الهادي به
تعود على ما او على بعض او على السبع او الكذب والوصابو ولم يقل صبروا لئلا يكون الذي
قبلة لان الصابو عارض والصبر الهم منه وقوله ان هو لو لا انزل عليه كراي كراهه ان يقولوا اما انت
تدري اي اما عليك ان سدرهم لان سدرهم ما فترو حوته والايات وقوله فلما بانوا انفسهم سور مثله مقربا
اي كل سورة منها من سورته منه ما فترو حوته من الايات وقوله فان السجود والكل واعلموا انما انزل
الله اي الله عالم بانرا له وانه حرم عنده وصل المعنى فاعلموا انما فيه من الاخبار عن العيوب دليل
عليه من عند الله والصبر في كل للمؤمنين فاعلموا الجميع اي طبع الجميع انما انزل الله قاله
عاهد وقيل لها المسكون والمعنى فان السجود لكم من تدعوته الى المعجونه والفتحات للمعارضه
واعلموا انما انزل الله وصل الصبر في كل للمؤمنين فاعلموا الجميع انما انزل الله قاله
وصل هو كله للمعنى السبل وحوجب ككتاب الجميع فطعمها له وان لا اله الا هو اي واعلموا الا اله
الاهو وقوله من كان يريد الحيوة الدنيا ورسلها الا انزل هذا عام في اللفظ خاص في المعنى الكفار دليل
قوله اولئك الذين ليس لهم في الآخرة الا النار وقد قدمنا في قوله امر كان عيسى مريه ونبوه
ساهد منه يريد الحيوة الدنيا ورسلها والمراد في قوله امر كان عيسى مريه النبي عليه السلام والها
في ربه يعود عليه وقوله وسلموه ساهد منه قال ان عيسى وغيره الساهد حبر بل عليه السلام والها
في منه لله تعالى عاهد الساهد ملك مع النبي صلى الله عليه وسلم من عند الله كفضه على صلي الله
عنه وغيره الساهد لسانه بالمعنى وسلموا القرآن شاهد من محمد عليه السلام وهو لسانه
وقيل ان الذي على يده من ربه من ان مع النبي صلى الله عليه وسلم وسلموه ساهد من الله تعالى وهو
النبي صلى الله عليه وسلم قاله اسرع على الله عز وجل وقيل الساهد الخيل سلوا القرآن
بالصديق والهاد منه لله تعالى وقوله ومقره كتاب موم هذا معناه ومن قبل الخيل

كتاب موسى الرجاج المعنى وقوله من قبله كتاب موسى النبي صلى الله عليه وسلم موصوف في التوربه
والخيل وقيل الساهد اعجاز القرآن فالها في منه القرآن في يومنون كوران يكون القرآن يكون
لنبي صلى الله عليه وسلم ومقره كتاب موسى بالنصب وهو معطوف على الهادي سلوه والمعنى
ويتلو كتاب موسى حبر بل عليه السلام اي يقرؤه وكذلك قال ان عيسى المعنى ومقره تلي حبر بل كتاب موسى
عالم موسى وكور على ما ذكره ان عيسى انما من هذا القول ان يرفع كتاب على ان يكون المعنى ومقره كتاب موسى
كذلك اي تلاء حبر بل على موسى كما نلى القرآن على محمد ومن كرهه من الاجواب المعنى والمثل كلما عرفتاره
وقوله ونقول الاشهاد هي الملكة الخفضه عن عاهد وغيره الصالح هم الاسا والرسا ونقول الملكة
والاسا والعلماء وقوله اولئك لم يكونوا مع ربي الارض اي يهربوا واستحقوا من الله اذا اراد عقابهم وحرم
الارض على ما حرت به عادتهم من قولهم اوزر لك مني والقول المعقل واخرا جميع ما في الارض المعظم منه
صاعف لهم العذاب ما كانوا يستطعون السمع وما كانوا يبررون سلا ما فانيه والوقوف على العذاب
على هذا كاف والمعنى ما كانوا يستطعون السمع والرسا ان سمعوا اسم عاهد معزبه وان نصرروا ايصارهم
وقيل المعنى ما كانوا يستطعون ان سمعوا كلام النبي عليه السلام ولا ان نظروا اليه لشدة عداوتهم اياه
وسلا ان الاخبار بذلك عن الله وقيل ان ما حرم والمعنى صاعف لهم العذاب ابد اي وقت استطاعتهم
السمع والجره الله على جعلهم في جهنم مستطعون ذلك ابد وقيل المعنى صاعف لهم العذاب ما كانوا
يستطعون السمع وما كانوا يصرون ولم يستطعوا في ذلك استماع احو ابقاره وقوله لا حرم انهم في الآخرة
هم الا حرم من معي احرم عند الخليل وسويده حرم ولا حرم كله واحده تبنا على الفخ وعن الخليل ايضا
ان معناه لا يندو اعاله الكساي مضاهها لافروا منع وقيل معناه لا قطع عن انهم في الآخرة هم الا حرمون
واصل حرم ومعني القطع وقيل المعنى قطع فاطع عن ذلك فحدث القاعل حبر كثر استعماه فصار
كالمثل وذهب الزحاح الى انه لا راد لما قاله وحرم معي كسب اي كسب ذلك العمل الحسن
وقوله واحبوا الى ربي معناه احبوا في قول ان عيسى انما هو في قول عاهد انما هو في قول فانه حرموا
وحرموا الحسن الاحبات اكسوع للحافه البانيه في القلب اصل الاحبات الاستنوا وراكبت وهو
الارض المستويه الواسعه والاحبات اكسوع او الاطمئنان والامانه الى الله تعالى المسير ذلك على
الاستنوا ومعني الى ربي لهم وقوله مثل الهرب كالا عي والهم والبصير والتمني والاعم مثل الا
والصبر والسمع مثل قوله هل سمعوا من مثله لا روي هذا المعنى عن غيره
وعنه وقوله وما نرا انهم

ارد علي اذ بان وقوله مادي الراي اي اتبعوا في اول الراي ولم يفكر واو لم ينظروا ومن لم يفكر لم ينعكس
في ظاهر الراي وقوله وما اني لكم عليا ففرض وانتم لتبشروا وقوله ان كنت علي بنيه من ربي فانا في
رحمة وعنده الرحمة الرسالة وقيل السلام والهدى وقوله سمعت عليا اي سميت عليا الرسالة قل
نعموها وقيل هو مغلوب والمعني ففهم عنها وهو كقولك اذ حلت الفلسفة في راسي انكم لموها اي اوجها
عليك وقيل المراد بقوله انكم لموها لست فاده الا لا الله وكوران يكون الله والالف في انكم لموها للرحمة
وكوران يكون للبلية وقوله وما انا بطارد الذين امنوا هذا دليل علي انهم سالوه ان يظروهم كما سالت قرش
للسي صلى الله عليه وسلم ان يظروا الموالي والفقر وقوله انهم ملا فوا ربح اي حاربهم وكاري من يظروهم
وما قوم من مصر في الله ان يظروهم اي من معني منه وقوله ولا افول للذين يوردي عسكر ليرسوهم الله خير
موردي ليعمل من الرأيه والمعني يستعمل ويستحق وقوله فالوا بانوح فذجاد لنا فاكوت حداثا اي
حاصمتنا فاعت في خصوصتنا والسفلي اي ارادت ان يصب لك معي ان كان الله يرد ان يعينك ان صليك هذا
ما يدل علي مذهب بطلان المعتزله ورواقتنا وقوله قل ان افترسه علي احرابي اي ان كنت افترسه في اكبر
عن نوح علي عقاب احرابي وان كنت محقا علي عقاب نكبي **الفرق**
بكرمه والصحاح كتاب احكام اناته لم فصلت هي الف والصاد مخففة ورواها هوز عن ابن كثير
وعن الجدي وال ابن مجاهد قناس روايه خلف عن يحيى بن شعيب الدال الصم ويكنى سوا المز من لدن الباهلي
عن الدورى عن اسمعيل بن جعفر عن نافع مدين ناسك الدال وال وكذلك كل ما في القرآن يعلم علي هذه
الافراء كسر النون عسى المعني وغيره وان ثوبوا بغير النوا واللام ان عابن خلاف والجدي والصحاح
وغيره يثنون صدورهم وعن ابن عباس ايضا يثنون صدورهم كالاول الا انه يعبروا وعن ابن خلد حلاف
يثنون صدورهم من اثنا وعن ابن عباس ايضا يثنون صدورهم وعنه عرويه الا عسي يثنون صدورهم
ورويت ايضا عن مجاهد عسى المعني ولين قلت انكم لموها اي انتم لموها اي انتم لموها اي انتم لموها
مهمون من مهران نوب البع اعمالهم بيا اي راس مسعود وباطلا ما كانوا يعملون بالنصب الكلبى
ومن قبله كتاب موسى بالنصب السلي وقاده وانور جافويه نعم الميم ان كثر وانور و الكساب
اي كثر من ربح الفهم وكسر النون ابو عمر وادي الراي به رادي والنون فهو هم حمزه
كساي سميت عليك والافوا **الاعراب**
من اقلات فمعه صدرت ومن قرأ فقلبت معناه
بوالله موضع انض **الاسماء**

عصفت علي الاول ومن قرأ يثنون صدورهم وهو على وهو من انبىه المبالغة وقوله
اعشوشب الربيع واعدون السمر وشبهه ومن قرأ يثنون وهو ليعو على من الترويه
ما هو صغف والكلا والاصل يثنون ومن قرأ يثنون معناه كل من صدورهم منبىه هو كل احدث
الرجل اذ اوجده محمود او اكتمه اذ اوجده كيا ومن قرأ يثنون صدورهم حار ان يكون اصلها
يثنون فليست الواو هم وحل ان يكون يثنان من التثنية مثل حار فليست الالف هم وكسرت
لا ثما السالكين وجه الاسفل من التثنية الكلا اللين الصغف عن معاصر علي الكله فذلك
صدورهم صدورهم معيه معيه لعم ان ثنوها السجفوا الله ومن قرأ يثنون انتم معبودون من
لعمالوفت بضم التاء هو احراب من الله علي عن نفسه والصح علي انه خطاب للسبي عليه السلام
متقاربان كن السبي صلى الله عليه وسلم اما لعمال ما قال الله علي وقوله الا انهم ليس مصروفا عنهم
اصحاب يوم محصوف والصدور ليس احراب مصروفا عنهم يوم ياتيهم الا الذين صبروا والسفنا مفضل
من الانسان لانه معني الناس هذا مذهب الفراء ومذهب الاحمسن انه منقطع وصانوه صدره ان يقولوا
موضع ان نصب علي يدير كراهه ان يقولوا من كان يدير كراهه اليه وقع احوالها من وجوبه
محروم في قول الماري من اجل قوله يريد لانه خير لكان وهو فعل مستقبل نحو ايه المبرد وحلت كان
في باب حروف احوالها علي معني المصحي بها فيه عبارة عن كل فعل ماض الرخاخ حار ذلك فيها
لما كانت عبارة عن الافعال والافعال في الماضي والاسم في الحاضر ان كل كان علي معني الماضي
اكثر الان السركا واكثر الاسم في الحاضر في احوالها معني المصحي الي معني الاسم في الحاضر
ولو حار وقوع الماضي بعد ما علي بابه لما حرمت كما ان لو لم حرم وان كان في بعض الشوط واكثر الوجع
الماضي علي بابه نحو لو حرمت اسم لا كمنك وقوله وباطلا ما كانوا يعملون الرفع علي الاسد والخبر
والنصب علي يدير وكانوا يعملون باطلا وما رايد وندم الهول معي ومن قبله كتاب موسى وصم الميم
وكسرها معي بويه لعمان وقوله فضا عف لعم العذاب قبل مسانف والنون فضا علي من اوسا
ناع ما كانوا السطعون السمع وما كانوا اصروا كوران يكون ما فابه اي لم يكونوا السطعون ذلك
لما سمع علي الله من انهم لا يؤمنون وقيل المعني ما كانوا السطعون السمع من النبي عليه السلام لان
سروا بعضهم اياه وكوران يكون موضع ما نصب ان يدير حرف احوال المعني ما كانوا السطعون السمع
والاخبار والسفون ذلك في الاسماء علي احوال كوران يكون فاعني ابدانهم الفول مادي الراي
في الهرونة كما ما منض

قلت سئل ولد له ولد فصل الفهارج احبا الله بلادكم من ذلك الولد ملك القوة الرجاح المعنى
بودكم قوه في النعم وقوله ان يقول الا اذ من فضل الله تعالى اي اياكم من اصنامنا نحن نسلنا اياها
عن ابن عباس وغيره فذكر في جميع الامم السطور في كيدون اسم والفتن وهذا اعلام النبوه وقوله ما
من ربه الا هو احدا صنفها الناصيه مقدم سر الاسر وجهت بالذبح كمن استعمل العرب ذلك
منها وقال اصل ذلك انهم كانوا اخرون ناصيه الاسير الذي يمشون عليه فقالوا ذلك ناصيه فلان ندي اي
انا امكها وقوله ان ربي على صوابه مستقيم من ان يغناه ان امر ربي في تديره كلفه لعل صراط مستقيم
لانه جار على طريق الصبر منه / احل منها / الاضراب / ما هذا المعنى انه على الحق كوى المحسن باحسناته
والنبي بالاسانه والفعل الامان اليه وقوله فان تولوا بعدنا لعلكم ما ارسلت به اليك اي فان تولوا انقلتم
من انفسكم وقوله والنزول فيه شيئا اي اراد اهل الكفر لم يقدروا ان يصره شيئا ومن المعنى الضمير اهل الكفر
سبوا ولا يفسده ان ربي على كل شيء قدير وان ينالني منكم سوء وقيل حفظ الاعمال العباد
وقوله حينما هو ذا الذين امنوا معه برحمتنا هي ما عذب به قومهم في الدنيا وكما هم من عذاب
عليه نعم عذاب الآخرة وقوله وعصا رساله هي هودا ومن سواه راسا لان من عصي رسولا واحدا
وهو عصي جميع الرسل واسموا او كل جبار عنيد الطاعى وقوله واسموا في هذه الدنيا نعمه اي اكلوها
وقوله ويوم القيمة اي واسموا يوم القيمة من ذلك التمام على قوله ويوم القيمة لان عباد الله واربهم
اي كروا ربهم وقيل المعنى كروا الله ربهم وقوله والي يهود احادهم صاكا اي وارسلنا الي يهود احادهم
صاكا هو اسمهم من الارض هي حلقه ادم من تراب قوله واسمعكم فيها اي اخرجكم اي جعلها لكم طول
اعماركم ماله عاهد وغيره وتقدم القول في معنى اي ربي قريب وقوله يا صالح قد كنت فينا محررا
قبل هذا اي كما نرحوا ان تكون فينا سيدا وقوله فمن نصرني من الله ان عصيته اي اسرني منه ان
عصيته احدا واللفظ لفظ الاستفهام والمعنى اني في امر تدوني عن كسبر لكم ابل كسرون
حضوركم من رحمة ربك ماله عاهد واما وال تدوني لانه يعطونه ذلك العذر وقيل المعنى ما تدوني
ان احصل الي ما تدعوني اليه عن كسبر وتقدم ذكر عقر الباقه وقوله ما حدكم عذاب قوم قبل
قريب وعقرها رقبيل قريب عن كسبر وقوله فقال لهم هو اي داركم بله انام اي في بلادكم وقال
هم صاخ فملوا في علامه العذاب ان يصح وحوكم في اليوم الاول مصفره وفي الثاني حمراء وفي الثالث
مفودة وقوله ومن جري يومئذ في كسبهم وجرى يومئذ اي في مصيبتهم ودلتهم وقوله واحدا الذين
ظل الصبر حاتم كاعلم الصلاه

حضر وكل روحا من نسيون كل والماقون بالاضافه حضر وجهه والكساي كراها ومساها
لهم الميم وكراها وصحابا الما قون احسن وابور حاو عيها نفع الميم فيها جميعا كجري وغيره
عمرها ومساها على اي طالب رضى الله عنه وعمره من الرها وبادى نوح اسمع الله لها
وعمره من الرها ايضا اسمها بالالف السدي اسماء بالالف مثل الهاد عن ابن عباس اسمها بالكان
الهاعاصم بابني اركب ليع اليها وروي عنه حضر في الياسر ناسي في جميع العزل وكسرها
الماقون نسيون ناسي في سورة النمان فبعدا خلاف وهو كور في موضعه الامس واستوف
على الكور في بعض النسخ الكساي اي عمل غير صالح والماقون انه عمل غير صالح ان كسروا الفاسد
ما ليس لكه على وانثت ابو عمرو فيه الياسر الوصل خاصه على النقي وانهم من قاتلوا اهد
اللعلى والماقون تولوا همدوه عن حضر عن عامر وسعاف ربي يومئذ يرحم بالكرم ابن وثاب
والامس والي يهود احادهم معروف حيث وقع بافع والكساي من جري يومئذ يرحم الله عذاب
يومئذ في سورة المعارج حله من معروف وظلمه من سلمى بالسور وفي الميم حضر وجرى الا ان كور
كروا ربهم غير معروف وكذلك وعادا وثورا في العوان والكتبوب وهو ذو النور في الخم
واصناف التي انكر وصرف الما قون الكساي الامجاد لثمود بالعرف ولم يعرف الما قون
الاعتراف
موضع ورفع بالانذار واثبه اكبر وكونه صفة لعذاب ويعلمون ما هذا وما بعت المتقين
الي مفعولن وحرار القلوب والمعدى الي مفعولن كحار فيه الاغا ما قوله مصوف يعلمون من
بانيه عذاب كربه وهو كادب من فيه معطوفه على مالاوي وقوله هو كادب حله في موضع
رفع ما هنا جبر المبتدا الذي هو من هو كادب ردا بوجه من كادب والكون صله كماله بكر المعطوف
عليه صله واستدل ابو علي على ان في ليست موصوله لقوله مصوف يعلمون من اصنف ناصر لما في
هو الطبري في الثانيه معطوفه على الها في كونه والمعنى كرى وهو كادب واحار عليهم ان
يكون من موصوله وموصها منصبا يعلمون من الثانيه معطوفه عليها وقوله وكل روحا من
من يرون كذا لقوله روحا مفعول اجمل ومضاف لقوله روحا في وراضا فانه والعلمان روحا في
معنى وقال ادكوا فيها لعم الله كراها ومساها كرا ان يكون باسم الله حلالا من الصبر الذي اركب
اد الرخمل الطرف خبرا مقدما على عاها لانه على حد قولك خرج نيا به وشبهه بالمعنى اركب
مقبر كرا لعم الله ومساها كرا في كرا مكرن اسم الله ضمير يعود الي الما قون والمصدر مفعول

في تاسم الله معي الفعل وحارطة به انه يكون كونه على نحو مقدم الكاح وحقوق الخ مكانه قال
مقبر كمن تاسم الله في وقت اخرى والواحد والارساء في حارطة على ما تقدم مصدر على فيه
المعنى فان قدرت تاسم الله خبرا مقدماتي حارطها او موقفا بالطرف لم تكن قوله تاسم الله
حارطها الا حمله في موضع اكمال الصبر الذي في فيها والكون في الصبر في اركبوا لانه اذكر فيه
يرجع الى الصبر الا ترى ان الطرف في قول ورفع الطرف في ارفع الظاهر في قول ورفع بالابتداء
في حصول الطرف صبر المبتدأ فخلوا الكلام في كبري واما كمال الى كمال في مريم الميمين
فالمعنى حارطها وارساءها ومن يحارطها فله معنى حارطها ورواها وموضع الصبر رفع او صبر على
ما تقدم ومن حارطها ومن سبها منها اسم الفاعل وراحو وارساء وموضعها جرح على العت
لاسم الله تعالى ورفع على قدر هو حارطها ورواها وقوله وبأدي نوح ابنة مرقا الله اراد
ان امراته وكذلك معنى مرقا الله لفتح الهمزة وحرف الالف كما حدتها الساع في قوله
اما العود به ساء ما كلمها وان سبها في بعض الاركان في مرقا ابناه وهو على التثنية
والمعنى قال له يا امه على الدنيا ولو اراد حقيقة المذبة لقال له يا امه او وانه كما تقول
يا ربنا ووارثنا ومن قرأ ابنة ما سبها في الفوا فيه وراكانها الكتاب به
عند ذكر الاصول ان شاء الله وقوله يا ربك مضافا الى ان يكون سبها في ايات يا الصغير
وام الفعل وبالاضافة فادعمت يا الصغير في ام الفعل وكسرت لام الفعل وراجل بالاضافة
وحدفت يا الاضافة لوقوعها في التثنية وسكونها وسكون الراء في هذا الموضع هذا اصل
قوله وكسوا ليا وهو اصل قوله من فتح الالف بباب الاضافة الفاعله الالف ثم حذف
الالف لكونها عوضا وحرف حذف اول سكونها وسكون الواو وتقدم القول في مرقا قوله
الامر ثم رفع قوله انه عمل غير صالح ومن حلف بالواو وحدي فهي لغة واكثر ما ياتي في الشعر
كقوله نكي نفسك والى المطران الحار في العالي المذكور وقوله فلا تسكنوا في السبل
به على وكسوا النون وهو على الاضافة واليا المحذوفه هي المفعول الاول وقوله بالسبل على
الساكني ومن لم يصح واما مقاربان ولم يقد مفعول النون الفعل الا الى مفعول واحد وهو
الموصول والمعنى على التقدير الثاني من سدد النون في النون الشديدة دخلت مع النني
وحذف احد النون في قوله وكسرت مع التسديد بحولان يكون النون كقصة دخلت على

النون التي يجب يا الاضافة ومن حلف بها في النون
وقوله وامن سبها في ارفعها على معنى يكون ارفعها
مع نرسا الله على مدارا قوله مدارا حال من السماء وحرف الهمزة في السب
وسبها في قول ما عيونكم من رفع فهو معصاة او معصوف على ما يجب ان يكون بعد الفاعل
قوله هذا الصبر ومن حرج حمله على موضع الفاعل وما بعده وكور في والقرينة في حوالها من ذلك
قد رواها ما كل في ارض الله اكرم على جواب الامر وكور الرفع على الاستيفاء كانه قال وانها فاكل
قد رواها اكله ومن حرجي يوم مد في نصف بناء لانه طوف زمان وليسوا الا كتاب في طرف
الزمان يمكننا لما اصف الى عمر معرب بنى قال النوح لم نوع واد من قوله خمسة عشر ومن اضاف
على الاستماع في الطرف ومن نور نصيب يوم يد على الطرف
القول في قوله لهلي ولقد حات رسلا ابراهيم بالبشرى الى قوله لا
بعد المدي كما حدت مودة الاحكام منه والشيخ في المفسر

ولقد حات رسلا ابراهيم بالبشرى يعني الولد وقيل السوي ملاك قوم لوط قالوا اسلاما امي سدادا
من القول وقيل دعوا له والمعنى سلمت صلاما وال سلام اي امري سلام وسلاما على والرسلا
المذكورون ما هنا خبر لوط وميكائيل واسرافيل ذكره جماعة من المفسرين وقوله مما ثبت ان جاحل
حسد اي مسوي وقيل انه المسوي بالحجارة وقيل اكسد السمكة وقال ابن عباس وعين حسد صح
وحسد معنى يخون وقوله فلما راى ابراهيم انصل اليه بكره اي لما راى ابراهيم لا فضل الى العمل وكافوا
اداروا الصبغ لانا كل طوبى به سرا لعل بكرته وابكرته واستكرته بمعنى وقوله واوحش منهم
حسفه اي احش وقيل اخبر وقوله انا ارسلنا الى قوم لوط اي بالعباد وقوله واوراه ثامنه
اي فامه تحت ثرا المملكة فلما كانت في يد السمر وقيل كانت حرم المملكة وقوله صحت قال
السدي صحت فحبا وامساع المملكة والطعام فان صحت وعقله القوم وقد حاتم العباد
وهب صحت فحبا وان يكون لها ولد وقد صحت وقيل صحت حين اخبرتم المملكة انه رسل
وقيل كانت حالت لاراهيم عليه السبل سبل هو القوم عذاب فلما حات الرسلا ما بال
سرت بذلك وصحت ومن صحت فحبا واحبا للملكة العمل وقيل صحت من امرهم ادحا
مولى له وهو لوط كما به رجل فاحد معنى صحت حاصت قال القزالم اسمعه من لغة ووجه
انه كتابه في الكلام لغيره وناخر والمعم بفسرناها اسم صحت وهو في السجدة

اي وهاهاقروا السعي يعقوب ودل الله وناعلي وهما ومن رفع معالي وعبدت لنا ورا السعي
يعقوب واسماقروا السعي الورا ولد الولد مسوت انما السعي حتى ولد الولد
وكان عمرها وسمي بها في السعي سنة وعمر ابراهيم مائة عشرين ومائة وقيل كان عمرها مائة وثمانين
سنة واربعم اكرم منها سنة واحدة واستدل بعض العلماء على انه علي بن ابي طالب لانها السعي
ما ان السعي يعقوب حتى تولد له يعقوب وقوله هذا السعي البعل الروح واصله العام بالا من هذا لتكون
بعل اي يدعون ربا لا عقل واليسع واليسع وقوله والوا السعي من امر الله الالف للتبعية وحمه
الله وبركاته عليا اهل البيت قيل هو دعاء وقيل هو يدكر سعيه الله علي عليه وقوله انه حميد
عبد مال احسن مستحيا الى عباده وقيل هو من سحر المؤمنين من عباده والمحمد الكريم وقوله فلما
ذهب عن ابراهيم الروح يعني الفرج والروح بجمع الى النفس سميت لذلك لانها موضع الروح وقوله وحالة
السعي عادلتا في قوم لوط قال حذيفة كانت عادله المليك ان قال لهم اراهم ان كان فيهم حمسون
من المسلمين اهلكوهم فقالوا لا قال فان كان فيهم اربعون والوا لا حتى بلغ معهم الى خمسة احسن كانت
الحاد له قوله ان بها لوطا فالوا اي اعلم من فيها السعي واهله الا امواله وقيل حاد له لعل ياي
شي اسحق هو العذاب وقيل هو نار بلع ام هو خوف وقوله ولما حاد رسلا لوطا فيهم اي ساء
حسنت والصبر فيهم للرسول وقوله وصاويهم درعا اي صاوي درعه به وهو مشقور الذراع لا فيه
القوة فكل ولم يستطع القتال سبي قبل صاويهم درعا واما صاويهم درعه به لما راه من جماله وما
يعلم من قسوة قومه وقال هذا يوم نصب اي سدد في الشتر وقوله وحاد قومه به عور اليه
اي اسرع عور عن ابراهيم وغيره ومن قبل كانوا يعملون السباب يعني ايمان الذكران وقوله قالوا قوم
هو الساب من اهل لوط قال صاده يعني يات صلبه والمعني بروجوه من قبل ان تسلوا او من كل روح
الكافر المومنه حلالا سولعتهم عما فعلت بيانه لسانا منته والمعني ايضا بروجوه قالوا القديمت
ما الداعي بياك عروا اي ما التابع من حاد وقيل المعني ما هو لنا بازا وراح وجواب لوم قوله لو ان لي
قوة محروف والمعني لو ان لي قوة كملت بملك ويسمى وقوله او اوى الى دكن شديد اي الى عشرين
عوا حاد فاحسبه الملكة حلتا نعم رسل الله قالوا له واسوا بهلك قطع من الليل والاشوا
بوا الليل لقال اسوا رسوا والقطع من الليل القطعة منه وكذلك قال ابن عباس في حاد من
الليل وقيل هو نصف الليل وقوله الا اموالك المعني واسوا بهلك الا اموالك والقطع من
احد والمعني انك احدث في ما حلت وقال حاد لا سكر احد منك مراد وقوله اليس الصبح

قل

بقرب قبل ان لوطا استبطى هلاكم فصله ان موعده الصبح اليس الصبح بقرب وقوله
جعلنا عاليها سافلها اي بليت حيا لغير ذكره في غير هذا الموضع وقوله وامطرنا عليها حجارة
من سجيل قال ابن عباس وعبره حجارة صلبة فماده من طين ابريد من السما الذي بارى سمي سجيل او عبيد
السجيل السويدي وهو هاهنا السديد من الحجار وقيل هو من السحنة اذا اعطيت فانه عذاب
اعطوه وسئل المعني ارسل عليهم كما يرسل السجيل وهي الدلو يقال اسجلته اذا ارسلته وقيل هو من السجل
الذي هو الكتاب فكان المعني هاتك عليهم ان يصمهم وقيل معني سجيل سحر ايدت اللام من النور واختلف
في سجين عروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اهلون حب في جهنم معني اما السجين مفتوح المعني انه
حب مفتوح في جهنم وقال كعب الا جاز في سجين انها الارض السابعة كنهها ارواح الكفار تحت حذ
ابليس وعز كعب ايضا ان سجين الشجرة سودا كت الارض السبع مكتوب فيها اسم كل شيطان بلغ النفس
الكفار عندها وقال ابو عبيد هو سجيل من السج وقيل انها النخلة التي تحت الارض السفلى وقد قيل ايضا ان
اصل السجين سجيل والنزول من اللام ومعني منضود قد تضاد بعضه فوق بعض والربع من السج حتى
صار حجرا واحدا فماده منضود معقوف في قناع وقيل انها ارسلت منضودة وقيل المعني انها في
السما منضودة وقوله مسومة عند ربك اي عمله وقيل هي مرسلة وفي قوله عند ربك دليل على انها
ليست من حجار الدنيا قاله الحسن وقال كعب كانت معله سنا من حمره وقيل كان عليها مثل الكواكب
وقوله وما هي من الظالمين بعد من المعني ما الحارة وطال في قومك يا محمد يعيد وقيل المعني ما هذه
القوا والظالمين يعيد وهي بين السماء والارض وحائض مدركا المعني مكان هيد وقيل انها كانت
اربع قرا اهلكت كلها وقيل كانت خمسة اهلك منها اربع وهبت واحدة سمى رعره الالوط وقوله
والى مدن اي وارسلنا الى مدن اي اراكم كثيرا يرحم الله عابري السبيل والحنز وغيرها وقيل المعني
اي اراكم اعني اموالكم وقوله لقيت الله حرا قال ابن عباس اي رزق الله عابدا عبد الله الحسن
حكيم من الله وقيل المعني ما انفي الله لكم الحلال بعد توفيقه الناس حقه وقوله وما انا عليك بحفي اي
دقيق اي ارمك عندكم ووزنكم وقوله قالوا يا سعيب اصلوا انك افرق اي دعوانك وقيل
امساحك وقيل اقوانك وقيل هم يحضرون الصلوة بعينها وقوله او ان فعل في اموالنا ما لفتنا
قال ابن عباس كانوا يقطعون الدنانير والدرهم وكورونها بوازنة وقيل المعني اذا اراهم اصابهم الحزن
منه وقوله انك لم تلت احكم الرشيد لعون عيونك وقيل قالوا له ذلك علي وجه السعي وقيل
قالوا له ذلك هو نصر اباد وابه السعي وقيل المعني انك لانت احكم السيد من اموالنا هذا وقوله

وروي عنه ررقا حسنا اي جلالة وقيل يعني ما وفق لغير الطاعة وجواب السور مخدوع والمعنى انتم
اركنتم على سببه روي في السبع الصلال وقيل المعنى ان كنتم على سببه روي املا انما كنتم عن الصلال وقيل المعنى
اركنتم على سببه روي في الامور وبني العيصان وقوله وما اريد ان احاطوا اي ليس انما هم عن سبب واركة
وقوله وما وقع الا كرم من شقاق في ان نسل مثل ما اصاب قوم نوح اي لا تعلمكم عداوي على هلم منا
نصليكم واخله العلاب قاله اكر وقناه وقد تقدم معنى كرم منكم في المائدة وقوله وما قوم لوط منكم
سعيد يعني انه اقرب الاهلاك اليهم وانا لنواك فيما صغافا قيل انه كان مصابا بجمرة قاله سعد بن جبير
وقناه وما كان ضعف البصر قاله الثوري اكسر مضاه مهو وقيل المعنى ضعف البصر وقوله
ولو لا رهطك لرحمتك رهط الرحل عشيرته الذي ليسد اليهم ويهوي بهم ومنه الواحدة الرحل النوح
لانه سويون ونجباء فيه ولده ومعنى لرحمتك لعلنا انما لرحم وكان رهطه واهله ملين ومعنى
لرحمتك لستفان واليا قوم ارهط اعركم الله اي مواعاه رهط اعركم الله وقوله وايدكموه
وبالحكم طهرا اي ايدكم ما جئكم به امر الله طهرا اي جعلهم وراهم ورحم وقوله واحد الدرس الذي
علموا الصبح نوي ان حويل عليه السبل صاح به فماتوا جميعا وقوله لا تعبدوا من دني اعدكم الله

مورجته كما بعد محمود **الفرد** حمزه والكساي
ما الواسل ما وال سلام كذلك في الدارات والباقر والاسلام وروي عن رجل من قوا الكوفة يقال
له محمد بن رباب الاخواني محكم ليع احا ابن علم وحضر وحمزه وروى الشيخ يعقوب بن حسن بن يعقوب
ورفع الباقر عن عمه عن الامام ع وهذا على شيخ عيسى بن عيسى ومحمد بن رباب وغيرهما هو اظهر
بالنصب ابو جعفر وسببه باحلاف عكفا او اوى الى ذكر نفي اليا ما هو واكثر واشهر باهلك
من سوا والباقر فاسروا اسرا انكروا بوعمر ولا امواتك بالرفع والباقر بالنصب عيسى بن عيسى
ار موعظهم الصبح نعم الباسم عجل بن جعفر عن اهل المدينة نعمت الله بصف اليا السلي
او ان يفعل امرنا ما نشاء بنا في الفعلين وعنه اصاوع عن ابن عباس والحاك بالتأني نشاء
خاصه ان وباق والاعس الخ منكم نعم اليا محاهد وان اي هو والحديث في ان نسل مثل ما اصاب
قوم نوح بالنصب ورواهما السمعيل عن ابن كبر السلي كما عرفت محمود بن عيسى

الاعراف قوله سلام قال الفوا السبل والسلام معني مثل اكل
واكال وحمل السلام السلامة والسبل الصلح والرمح في العراين على تقدير معنى سلام ونحوه او على
معنى سلام عليكم اذا حمل معنى السلام الذي هو الخية مما لبت ان احاطوا حشد لبت على

قول سبويه صير اسم ابراهيم عليه السبل وان موضع نصب لسفوطا كما روي في المعنى الذي روي
الكلام حذف مضاف والمقدر ما الذي لبت ابراهيم وروحه لعل حنيد فليست صير القاعل
وهو ابراهيم صلى الله عليه وسلم وقيل انما ما فيه روي لبت صير ابراهيم وقيل انما لبت مصدر
والمقدر قلبه تجيبه لعل اي ايضا الاطوار على هذا في موضع رفع وقال الفوا المعنى
مما لبت بحبه اي ما البطاحية وانما في موضع رفع والاصح في لبت فتح اكامر محكم غير معروف
وقوله مروا الشيخ يعقوب من نصب فهو محمول على المعنى الذي لبت وهو لبت له اي وهو لبت له يعقوب
مروا به واحدا الكساي والاصح في وان حاتم ان يكون يعقوب في موضع جر على معناه ونحوها
مروا الشيخ يعقوب ولم يحركه سبويه لان اكارا لفضل الله ومنه الحروف والاسم ونحوه والواو من رفع
حاران يكون انما موخر من معناه المتقدم والمعنى ويعقوب حدث لما مروا الشيخ ويكران في رفع الفعل
الذي يعمل في مروا انما المعنى ولبت لهما مروا الشيخ يعقوب وقوله وهذا على سبب حال ذلك لعله
الي قوله وهو قوله وانا نحور والعامل في الحال الانقار والتقية واكال المشار اليه وهو لعل هذا
ربما فاما واكران لصدور ذلك الي يعرف بالعرف ريدا لان ذلك هو حجب ان يكون ريدا مادام قائما
ورفع سبع كمثل ان يكون هذا اسدا وتعلي خبره وسبع خبر ثان كانا قلت هذا سبع ويكران يكون
على ريدا هذا كانه اراد هذا سبع ثم من هذا وهو لعله يعلى وقوله وحاشا السوي كادنا
في قوم لوط اكر ما في جواب لما الماصي والمصارع هاهنا حكاه حال قدم صحت والمعنى اريد
كادنا في قوم لوط بل يدكر احد في كل كلام كالمصارع به المصارع اذا اراد به اكال معني
احد او على ان سببت محلة حاله واربهم وان سببت من صميره الذي هو الهام في حاشا وجاز
ان يكون اكراب محذوف فاكاه والفلنا بابرهم اعرض عن هذا محذوف فلنا اكثره حذف مثله في
التمثيل وحاران يكون المصارع وقع موقع الماضي ومروا هو اظهركم بالنصب فوجهه ان
حضر مسدا والمبتدأ ساتي وهو قولك يدركون هو يكون اظهركم حاله هو او من ساتي والعامل
فيه معني الاسارة فهو لك قد اريد هو فاما وانكر سبويه هذه القراءة وقال فيها الحسن بن مرقان
في كنيه يعني محمد بن رباب وذلك لان سبويه ذهب الى انه جعل هو فضلا لسبب من اكران
الذين هما مسدا وحضر اعني هو لاساني يكون مثل قولك كان زيد هو العالم فعلى هذا التقدير محتمل
اقرأه عنده والرمح في اظهر على الابتدأ واكر وقوله او اوى الى ذكر شديد نصب او اي فان
عطف او اي على قوة كانه والواو انما لبت قوله او اونا الى ذكر شديد اي بان اي وهو منصوب

نقدم من خروج من خروج والناس سمعوا به النبي صلى الله عليه وسلم فاما اصل الحجة على هذا القول السلفي
منهم من يكون في النار حتى يخرج لسماعه النبي صلى الله عليه وسلم على هذا القول من الذين سجدوا لله اسقيا
حين كرم في النار وسعدوا اذا اخرجوا منها الى الجنة وقيل ان الامم هي الواو والمعني بالذين فيها ما دامت
السموات والارض وما بينهما من مثل قول الساعس وكل ارجح من قاضي العباس في قوله ان
والامم هي الواو وما هم ذكره من ان اصل النار والعداب يكون رباة اصل الحجة من الكلام والثواب
وقوله عطا غير عذو اي غير مقطوع عن ابن عباس وغيره وقوله فلانك في ربه مما بعد هذا اي لانك
في شك والافه التي بعد ما تكون بها باجل وقوله وانا لم اوفهم نصيبهم غير منقوض اي ما كتب لهم
من خير وشي عن ابن عباس ان ريد من العذاب وقوله ولو اكله سمعت من ربك اي لو اكله سمعت من
ربك اي في طهرهم الى الآخرة لقصي بهم في الدنيا وقوله وان كانا لم نؤلفهم ربك عالم موكور في الاعوج
وقوله فاسمهم كما امرت من باب معك ولا تفقوا اي الكونوا عن حدة الاستقامة بالهارة على ما امرتم
وقيل لا تفعلوا بغيره وقوله والركوا الى الذين ظلموا فاصموا سمعكم بالار والقاد اي الودع والطبع و
ان خرج المعني اقبلوا اليهم او العالمة لا ترضوا عما هم امر به والركوا الى الذين ظلموا فاصموا سمعكم بالار والقاد اي الودع والطبع و
عليهم كرم والذين ظلموا اصل الشوك وقوله فلو كان من الفروع في فلك اولوا نقيه فلو لمعني قول اولوا نقيه
اولوا نقيه وقول اولوا نقيه وقيل الواو الحظ والله الا فلما لم اكن منهم فمعي قوم نونس ومو كاهن
الرسول في قول ابن زيد وغيره وهو اسد ما يقع واسم الذين ظلموا انما هو في قوله والى عاهد منكم
وكبرهم ويحكم الحق المعروف المنع وقوله وما كان ربك ليهلك الهوى بطل واهلها مخلص اي لم يكن
لهلكهم بالهوى وحده حتى يضاف اليه السناد الزجاجي كور ان يكون المعني وما كان ربك ليهلك الهوى
احدا وهو بطله كما قال الله ان الله لا يكل ما قال ذره الناس شيئا وقوله ولو سار ربك على الناس امره
واصره والذين ظلموا منكم ربك ولعلك تعلم والذين ظلموا منكم ربك ولعلك تعلم والذين ظلموا منكم ربك ولعلك تعلم
الامر من ربك اصل الاسلام والامر من ربك اصل الاسلام والامر من ربك اصل الاسلام والامر من ربك اصل الاسلام
الحلاف لا دليل له في قوله ولعلك تعلم اي ولعلك تعلم وهو على هذا مضل لقوله الامم
رحم ربك وقاله ابن عباس في اختلافه وعنه ابن عباس ايضا حلفهم فليس قولنا وجهه ورفقا لوجهه
ما ولي الحجة المعني هو منار كما في اكسير للاخلاق في ابدان حلفهم ان شهاب عمو ملك قال
في الكونوا فرفقا في اكنه ورفقا في السعير في الكلام على هذا اهدكم في كبر والهدى والارون
حلفهم الامر من ربك ومنيت كل ربك لا ملون حلفهم واكنه والناس ارجح من ان لا حلفه في قوله هو

متعلق لقوله كذا يوم مجموع له الناس ودار يوم مشهود ما لمعني وللهود كذا اليوم حلفهم وقيل
هو متعلق لقوله حلفهم سعي وسعيه وقيل ان معني والارون حلفهم اي حلف حلفهم سلفهم لقوله
احلف الملوان وقوله وكلاهما على ربك من انما الرسل ما نسبت به فواذك اي بذلك في تبيينها
وقيل ما نسبت على اذ الرسله والصبر على ما اسالك منها وما اذا وقوله وحال هذه الحق
اي في هذه الصور عن ابن عباس وغيره وحلف ما ذكرها كيدا وان كان الحق في كل القوان وما د
المعني هذه الدنيا وقول للذين يؤمنون اعملوا على مكانتكم اي قوله مسطرون لهدى ووعيد
وقوله والله عيب السموات والارض اي عيبها وسفها دهما حلف لئلا اله المعني ه
الفراغ
الحديث في قوله وحلفهم من معني وكذا لا حذر ربك عن
الحديث ايضا وكذا لا حذر ربك كما جماعه اذا احذ القوا الا خمس وما يورثه الا حلفهم و
بما حلفهم وخم والكساي سعدوا نعم السنين في الماتون باع وان كبر وان بكر وان كلالا
لوصفهم بالضعف في ان وسد الماتون عنهم عن الخمس وان كل بالرفع وسد ان عافرو وعاصم
وحتم المم في ثواب حلف الماتون الرهي بالسون انهم لم يورثوا حلفهم وما العملون بصير
ما هم اجمعوا وقول القواسم في الاولي باليتا واليتا بالتا بعد الوهاب عن ابن عمر والركون
اي الذين ظلموا نعم الكاف ورويت عن عماره وحلفه من معني وعنه المعني الارزوع عن حشر
واروراب والخمس في حلفهم بكسر التا او العجاج وان اي السو وغيرهما وزلفا اسم اللام
ما هو وان يحصر في حلفه ما يسكن اللام وعنه ايما ورهفي مثل فعله اسم حلفهم حشر
لما اهل المدينة الى الواسية بضعف البيا حلفهم مدد العلاء ان سبانه وغيره وانع
الذين ظلموا ما مع وحلفهم واليه يرجع الاموكلة والماتون يرجع نافع وابن عباس وحلفهم
عما اقلون نيتا والماتون نيتا بها ما كان عيشه يا اضافة فهو ما تقدم اصله
اي احلف عليهم مواضع ومعني انه واي اذ واي اي اعطيك واي اعودك فاني
اشهد وسماعي ان وسمع القول فاحي لا ومنه ما هو صانع وما هو لنت فيه
الاصول ولكي اراكم واي اراكم خبر مع الباس ما باع وان عمر والبري والبري
افلايح الباطع والبري ومنه في صهي السير في الباطع وان عمر ومنه في
الافح نافع وان عمر ومنه ارفق في نافع وان عمر ومنه في
عراة

في ذلك ان عباس كان رويهم وحياءا والواكب اخوته وكافوا احد عشر والسمسمه والقران
وقال قتاده السمسر حاتم واخبر علي عن الكواكب والسمسم والقران كما يحسنه لعلهم يروون
ساحد من ادلهم بها من يعمل وقوله ما في العصور روي على اخوتك لاني قال له ذلك لما علمنا روي
روياه مخاف ان يحسدوه وكان قد علم له الحسد منهم له وقوله وكذلك كندك ربك وجه السمسره انه
سبه اعطاه ما روي الرويا باعطا الاحياء ومعنى كندك كمارك للنبوه والاحتيا اختيارا معالي الامور
للحتمى وقوله وعلمك ما روي الا حاديت تعني عماره الرويا على عماره وماده وعمره اه الحس تعلمك
عواصف الامور التي لا يعلم الا بوحى قيل المعنى تعلمك اخبار الامم وقوله كما انما على انوك من قبل المعنى انما
او هم من النار واسم الحرج عن عكرمه واعلمه الله تعالى بقوله وعلى الحقوب انه سمعني يعقوب
كلم النبوه قاله جماعة من المفسرين ومعنى قوله انما ان السائلين تعني رسال عن حديد وقوله وخو حبه
العصبه انما اعاد التي يعصب بعضه البعض من العصبه وعثره الى جسمه عثره وقوله وعثره
الى اربعين وقوله او انما بالصلال من هو من رايه في فصل يوسف عليه السلام في الحجه واصل الصلال الذي
كانتم ارادوا انه في ذهاب عن طريق الصواب الذي فيه التعديل في الحجه وقد روي الصلال معني العقلة
عمره وحركه فلا تعرف سوره الاسلام وهذا انما هو من قوله وعلمك ما لم اعلم في قول العظم
قال معناه عاقله في النبوه وفيه اقول غير ذلك مذكوره في موضعها وقد روي وجود الصلال في الكسوف والقول
في قوله انك لم يملك القدم جسمه فتمناه وقوله افلوا يوسف او اطرحوه ارضا لم يكونوا اعماد كره المفسرون
حسن والوادك انبياء والمعنى اطرحوه في ارضنا كاله السباع وقيل المعنى اطرحوه في ارض بعدد ما
عمره وقوله ويكنون او بعدد ما صالحن ان بعد الطرح وقبل بعد العمل وقوله يوسف في
الحسن اي يحسن فتوليد عندنا في وقيل سوزن من بعده وقوله قال فابيل منهم لا يعلوا يوسف والقوه
في عيانات احب من هو روي عن قتاده وعبره وهو ان حاله يوسف محاهد هو سمعون الرجاج
هو يهود او العبايه الموضع الذي لعب فيه صاحبه واكب الذي الي فيه يوسف مما ذكره للمفسرون
يعرست المطاسر واكب في اللغة الممر المكسوعه التي هي غير مطويه وقوله بلهفه بعض السبان
يعمر من عمره في قوله ما رسله معناه عدا نبع ولعب مذكور في الاعراب وقوله واحاف ان
يا كنهه ندرت نيل اما حاف لعقوب الذي دون سائر السباع لانها كان رايه فيهمه ان ينادي
على يوسف وقوله واجبا اليه لئلا يسمهم بامرهم هذا وهم السبعون في السبعون في السبعون
وهو الماع او حيا اليه وهم السبعون لئلا يسمهم بامرهم هذا في هذا كان من يوحى نو

من كان يرسول وقيل الهام ومنه منام ومن المعنى السبعون انه في بوحى اليه وقيل انما لها
ليعقوب اوحى الله تعالى اليه ما فعلوه بنوه يوسف وأنه سمعهم بامرهم وهم السبعون
اوحى اليه ما لعلهم يروون حيز بل عليه السلام على يوسف وهو ما كذب فقال له الا اعلمك كلامك
اذا انت منهم على الله الذي وحكم هذا كذب باليعم فقال له فلما صانع كل صنوع وباجاب
كل كسبر وباسا هذ كل حوي باطهر كل ملا نام فخرج كل كربه وباصاحب كل عرب وباموس كل
وهشته التي بالهوج والرجاء اودف رحاك في ولي حيا ارحوا احدا سوال فرددوا يوسف في ليله
مورا انا وجهه الله في صبحه بومه ذلك وقوله انا ههنا لسواي ليسوني بالقدور ولست انا السبع
بعل الرجاج لسبون في الري وقوله وما السبعون من لاي يصدق عن الحسن وعبره ولو كما صا دقت
اي ولو كما عذر في اهل النقة والصدوق الامتنان الشده يحكم في يوسف المبر للمعنى ما كننا
ما ذكره ولم يصدقهم لما فعلوه وقوه النعمه وكونه الادله على خلاف ما قالوا وقوله وحيا واعلى
منه بدم كذب اي يكذب ابو عباس كان يحمله قال الموقر حه الله في قوله بدم كذب انه يحول على
المعنى كانه قال وحيا واعلى في حبه كذب في حرف لعل السامع فكذب لعل كذبت
المحدوف وقال يعقوب فماد ذكر لو اكله الدب كروا القبح وقوله بل سولت لكم العمل امرا
اي ريت قصير جميل اي فاموي صبور جميل او قصير جميل امري قال العصر المفسرون الصبر الجميل هو
الصبر الذي لا يخرج فيه وقوله وحلت سياره فارسلوا واردهم الوارد الذي يرد الما ليعا ولهم
وقوله فاذني دلوه اي ارسلها اذ لنت الدلو اذا ارسلها ودلوها اذا اخرجها عنه ليه وقال قتاده
والسدي لما ادلى المدي دلوه اعلوا ما يوسف وقال باسواي هذا كلام قتاده لبشره في ما به انه
وجد عبدا السدي يادي عكبا رجلا اسمه يستوا وقوله واستوره ضاعه اي اسره صاحب الدلو
ومر كان معه من الخمار ليل لا يسلمهم اعيانهم السوره فيه قاله عاهد السدي وقيل السره اخوته
اد كتموا انه اخوهم وابعهم على ذلك ليل ليعاوه والدار عباس والصاعه القطعه من المال كحل
للخماره مشفه فريقت السعي اذ قطعته وقوله وسوره يهرى باعوه اخوه يوسف عن ابن عباس
وعاهد قتاده الذي باعوه السياره الصري للبعي استقراه السبان من اخوته يهرى يهرى جافوا
ار سركهم فيه اعمله وقوله وكانوا فيه من الراهنين تعني اخوته الذين باعوه وقيل الذين رويهم واكب
وقيل الذين باعوه هم الخمار الذي اسره من الذين رويهم واكب وقوله يهرى يهرى الحسن
وقيل الخمار وقيل الخمار قال ابن مسعود و ابن عباس يهرى يهرى كان يحسن



عكره كان اربعين درهما واحد كل واحد من احوته درهمين وقوله وقال الذي
استراه مصر امراته وهو العبري اسماء والبخار الذي من موافقه وكان اسم العبري فيما ذكر الخبير وكان علي
حرار الارض وكان الملك الاعظم لوميد الزمان في العاقبة قبل وكان الملك الاعظم فرعون موسى وقوله وقال
الذي استراه مصر امراته الحمري مثواه وكان اسم امراته العبري ماري ودا عيل والمعنى موضع المقام
وكان العبري ماري لامي النبط اذ ان نبطا يوسف وقوله وكذلك مكنا يوسف في الارض اي في ارض مصر
والعبري ماري كذا في كماله في الارض جعلناه علي جوانبها وقوله ولما علمه فرعون ان احادته اي ولما علمه
فرعون ان احادته مكناه وقوله والله عاتب علي امره من اله الله تعالي ومعني والله عاتب علي امره
اي لعن ما يستحق حلفه لا عاتب عليه احد وقيل اله يوسف والمعني والله عاتب علي امر يوسف
اي فسروني عليه بدمه ويحويه ولكل اكلوا الناس بالعلمون يعني الذين نالوه من كسرهم وهدوا منه والذين
حملوه الي مصر وقوله ولما بلغ اسدق لعدم القول في الشد اسماء حكما وعلمنا في سلطان الملك
وعلي باعنا وقوله وكذا في كسر الحسنة اي كما فعلنا يوسف ذلك لعن من الخاف واخسر ومن لم يهي
عمدا صلي الله عليه وسلم وقوله وراودته التي هو في يدها عن نفسه بروايته اول ما قالت له يا يوسف
ما احسن شعرك فقال انه اول من سلبه قالت ما احسن شعرك قال انها اول من سلبت علي الارض من
حسدتي وقوله وقالت هب لك اي املي وعالي وهو مذكور في الاعواب قال معاد الله اي اعوذ بالله
معاد ان افعل هذا وقوله انه ربي لخص من موافق من اله الله تعالي عن الرجاج وغيره وقيل اله العزيز
والمعني انه مالكي احسن من موافق ما كرامه اناي وروي معناه عن الحسن وعنه غيرهما وقيل اله
للامر او الكدث والهامي انه لا يعلو الظالمون للامر او الكدث وقوله ولقد همت به وهم بها لولا ان
راي برهان ربه اله معارفه الامر من عند حوائبه والامر من فوق العلم محذوف اذا للذات اليسوع
ذلك فيما محذوف المعطوف به المراه معروف واختلف في مع يوسف باواه العبري فصل في كنهها
وقال العصر العاطل يد لك في الكلام قد علم وباحير والمعني ولقد همت به وهم بها لولا ان راي برهان
ربه لصرحت ان الله السور العتسا رجاوب لولا محذوف والمقدور لولا ان راي برهان ربه لصرحت او يكون
مقدور علي ان قال بعضهم هم بضربا ودعها عن نفسه ولم يفعل الي الحق عليه لذلك يكون معني لولا ان
راي برهان ربه علي هذا ان الله فعل ارادتها ما دل علي انه ان ضربها كنه في ذلك ضرر مما لا او من
ادعائها عليه ويكون معني لصرحت عنه السور العتسا علي هذا هو الماسر اذا ادعت انه انما
ضربها لصرحت رجاوب لولا محذوف او معذرة علي ان اهدم والدليل علي انه محال

محال لهما ما جازي الضمير من قول المراه ان خصصا ان انا رايته عن نفسه وغير ذلك وقيل
كان هذه الشهوة وكخورا موهبا ساوله من غير جمع وقيل ان الرهان الذي اراده ما دل عليه من كرم
الزنا واسمها في فاعله العقاب وقيل لم يكن في كنهها لان المراه همت بالعمى وم يوسف بالهبة
مرجهه الشهوة روي معناه عن الحسن وقيل لم يسم بها ومعها الكلام عند قوله ولقد همت به ثم قال
وهم بها لولا ان راي برهان ربه والمعني ولولا ان راي برهان ربه لصرحت به ولقد همت به لولا ان راي برهان
في هذه الايات اخبار دكرت حلفه في الكثر منها ما روي عن ابن عباس والحسن وغيرهما انه راي صورته
لصوب عاصا علي انامله فانه يودي يا يوسف انت مكروب في الاساءة فعمل عمل السفها وقيل
راي جبريل عليه السلام فاداه ليرى راعته الحكيمة لاهونك من ذنوب النبوته وعلان حولي عليه السلام
دكه برحله بعد ان ذار كنهه فلم يوفيه شهوة الا حجت قوتب واسمها الباب فصار يوسف مساسر
الباب فلم يقدرا رة لعله لم تعلمت لصرحت يوسف هذنه من ذنوبه راي في كتابه والامر ان الرهان
كان فاحشه وسامبيللا وقيل راي ذلك مكروب من عبي المراه وحمل فامت المراه لصرحت بها فقال
لها السبح من صم لاصد السمع والامر لا يرفع ولا الشهي من الهى القائم علي كل نفس ما كسبت والله
لا سانبها مني ابدا وقوله شاهد شاهد من اهلها روي عن ابن عباس واي صبره وغيرهما انه صبري كان
في المهد وعن ابن عباس انما كان رجل حكيم وعنه غير الساهد السبح وقوله فلما رايته
بدرج رايته من كدرك من مل والامر العبري ومن قاله لها الشاهد قال يوسف يوسف اعرض
عن هذا وقال المراه اسمعني لصدك انك كنت من الكاهنين ولم يقل مرا كاهنيات لانه قصد الي الاخبار

المراد

عن المذكر والموت والمعني من الناس الكاهنين
ابن عامر بابت لصرحت بالاحت وضع وكسرها الماقون ووقف ابن عامر وان كثر اليها لواقون بالها
ان كثر ابيد للسائلين بالنوحيين نافع عنادات الحب بالجمع ووجدتها الماقون وروي ابن عامر عنادات
الحب بالنسبة وروى الحسن عبيه مثل فعله الحسن وقناده وغيرهما تلطفه لصرحت السياره
بنا الرهي وراي الفصاح بامنا ما لا دعاء من غير اسماء حله من مصرف نافع انما ينوب من رجاوب
والاعيش بيمننا ابو عمرو وراي علم نزع وتلعب بالنون فبها واسكان العين وراي ان كثر بالنون
فبها وكسر العين نزع واسكان الباء طعنت الماقون باليا فبها واسكان العين وراي الباء طعنت
ما خلاصه تلعب جمع من محمد نزع بالنون وكسر العين وتلعب باليا واحرم العالين سبانه
برحمه بيت ابو رجا ما حالي بصره ريع نافع والكساي الذي هو كذا فعل

ابو عمرو اذا نزل الهمز وحوا اذا وفقت ه سلام لتبينهم باسم بالنون وذكر ان كان في بعض الاصناف
المصروفة بالهمزة لينبذهم باسم الحسن عشتا يكون ضم العين مقصورا الحسن عشتا كذا
بالدال غير محمده عامم وحرم والكساي بالسري عن مصنف والناظر بالشتوي بالاصافه الحذري
وان ان السري نام وان دوان هب الكسرا لها ومع النام من غيرهما ان كسر ليع الهاء ضم النان
من غيرهم وروي ذلك عن همام عن ابن عامر وروي عنه ايضا كسر الهاء ومع النان الهمزة السبعة ليع
الها والنا من غيرهم محبوب عن الصهيل عن ابن محصن ليع الهاء وكسر النان وروي ذلك عن ابن عامر رضي الله
عنه وان ان السري وغيرهما وروي عن سبل عن ابن كسر الهاء وضم النان والهمز وروي عن علي
رضي الله عنه وعكرمة والسلمي وغيرهم هب كسر الهاء وضم النان والهمز وعنه عابن باخلاف
عنه هب لك لا عشتا كذلك يعرف عنه السوي والحسابيا ان كسر وروى عن علي بن الحارث
كسر اللام هب وقم ومع النان و ذلك فيما فيه الالف واللام واخلاف في كسر اللام فيما لا الف
فيه واللام الا قوله عز وجل انه كان على صان حرم وعاصم والكساي يحكي اللام منه وكسرها النان
حبيب عن ابن عمر ومثل ومثلي خفيان بحرفين بانه ليع السبعة من قبل ومن ثم يحكي عن ابن
ابن السري وغيرهم مثل ومن ثم يرفع اللام والواو **الاعراب**
فوانا منصوب على اكمال كانه قال اننا ه مجموعا وعربا فعت لقوله فوانا وكوران كحل ويكون
قوله فوانا ما كيدا لها كقولك مرتت برب رجلا صاكا وقوله ما اوجينا اليك هذا القوان نصب القران على
لعت لهذا او بدل منه او عطف بيان وكور رفة كل سبيل لا سال عن الوحي فماله هو هذا القوان
وكور حرة على المبدل هو ماء ومن مع النان من يانه حوران كوران اصلها ناني فابدل فيها الاضافة
بحرف الالف كما كانت بالاضافة حذف وكوران يكون الاصل يانه بحرف التثنية وكوران يكون
الاصل يانه بحرف الالف ومن كسر حذف بالاضافة والهي الكسرة داله عليه والنا عبد سبيو
بدل فيها الاضافة غيره اما جعلت لان قولك ان تفتبه الالف والهمز فوجب ان يستعمل منه اذ وابه
كما يستعمل من الالف والهمز والدو والد فاستعمل ذلك في النان في الالف والهمز فوجب ان يستعمل منه اذ وابه
ما فيها الها على علامه ونسابة الغرام هي الها التي توادح في الوقف كقولك في الكلام فشتت بها النان
ومررت بها في الوقف في الوصل وهو على ما تقدم فترسبه الها بها النان في الوقف بالتاوهو
يكسر فعلى ما ذهب سبيو في الما بدل في الاضافة لما لم يركه با مقدرة ووم بالها وقوله
افا او امر حوا رضا ارضا معقول بان الهمزة ترفع بحرف الحاء لان الهمزة ترفع بحرف الحاء

في مريم

كاجل والواوي وبما نهما من الاما من الموصوفه التي يكون طرفا وكذا النان في قوله فلان ارج
فلان ارج والارض ومن اورد عبايه اكتب على ان اكتب في كل عبايه ومن جمع فلان فيه عبايات كثيرة
ومن فواعبايات هو اسم حاط على فعاله كانهما التي لقيت من كان فيها ومن فواعبايه احتمل ان يكون
موصفا على فعله او حدثا لقولك تحلفا كيب ومن فواعبايه ليع السياره بالنان على اكل على نانت
السياره كانه قال ملقطه السياره ومن فواعبايه هو الاصل ومن فواعبايه على الادغام ومن
اسم الحرف قبله على حال الكوف قبل ادغامه ومن لم يسم هو حشفة الادغام ومن فواعبايه بعد
لقدح القول في كتابه وقوله ارسله مصاعدا نرفع ويلعب على حرف اصله عند سبيو عذوه
وقد يكون كذلك ومن فواعبايه وتلعب بالنون وحرم العين بالياء والمعنى يسع في الحب وكل حب
رائع وورن نرفع نفعل والمراد باللعب المباح من اللعب المحظور وقيل كافوا حين قالوا
كذلك صفارا ومن فواعبايه بالياء فالمراد يوسف وحده ومن كسر العين وهو من رعي الهمز ومن فاعبايه
بحارس وتعي لعبا ايضا ومن فواعبايه بالياء فالمراد بالياء والمعنى يزيح ويذهب لوسف كانه
كان صغيرا وفرقا ويلعب بالرفع ويرفع جواب ارسله ويلعب مستغافل والمعنى وهو ممن يلعب
كقولك روي السري اليك اي بانا هو كسر اليك ومن فواعبايه ويلعب وهو على حذف المفعول والمعنى
والمعنى يرفع مطينه وبرك هرا لرب وهو مذكور في الهمز فاحر الكتاب ان سا الله ومن فواعبايه
بالياء اراد يوسف عليه السلام والنان على الخطاب ليوسف والنون على احوار الله تعالى عن نفسه
ومن فواعبايه يكون حوران يكون جمع عاتش فكان الاصل عاتشاه بحرف الهاء وهو بدلهما فلان
ابلع المعان عني ما لك تريد ما لك وكوران يكون جمع عيشه كانه قال وحلوا اناهم حلانا
ومن فواعبايه كذب بالبدال غير محمده فمعه بدم طوي لقال للدم الطوي الكذب والكذب ايضا
البياض كحج في الحواف اطفوا الاحداث فحوران يكون تشبيه الدم في الفمض بالناصر الذي في
الظفر رجعه اخلاف النون ومن فواعبايه هذا علام فانه مادي السري غير مصافه
فكانه قال يا ايها البشري هذا حشك ولوانك وقيل ان السري اسم علام فنادي ونا بالشتوي
اصناف السري الى نفسه ومن فواعبايه السري وهو على ما تقدم في هدى وبابه وهو صاعه
نصب صاعه على النفس والهدى وهو صاعه فلهذا ذكر الصاير في قوله من
الراهدس نهدس وكافوا راهدس فيه والراهدس حار ذلك وان كان الكور كاورا في المصروف
لان الظب ابوي حذف العلم من غيرها وقوله هب لك معاها قبل وبعث الله عابن

عليها وعلى الناس فصله عليهم النبوه وعلى الناس دياره اياهم على انهم قالوا يا صاحبي
التي لا يمانا فانه كقولهم اصحاب الكنه واصحاب النار ارباب منصرفون وثاني الى فيها
صغير وكثير حرام الله الواحد الله ارادهم على بوحيد الله تعالى من ان يحرمها ما ولا ما ماله عنه
ما اراد الله بها من سلك اي من حجه وقواه اما الحد كما فسق ربه حرا اي بردي على عمله الذي كان فيه
واما الاخر فمصلب يعني صاحب الطعام فقال له لم ار شيئا فقال هي الاموال التي فيه لتسفيان الذي قلته
لما كان علي كل حال على دلالة الوحي وقيل اما الحرام او لا يحرم حجاب ما سألته عنه كراهته ان يحرم
صاحب الطعام ما يكرهه ويروي ايماءا لانه اما كما تطلب وقيل كانا اياها ما سألته عنه ثم انكره وقيل انما
انكره الذي يحرمه بالصلب وقوله وقال الذي كثر انه ناه منه الفقهها هنا معنى العسر ومعنى عذر ريك محمد
سيدك وقوله فانهما السبطان ذكره الهانوسف اي استناء السبطان ذكر الله تعالى وقيل الفان للساق
وهو الناسي قلت في الشيء سبع سنين فطعمه من الدهر محلف منها ان عباس في مائة الى العشر
عاهد وقتاده من المائت الى التسع وهب سبع سنين ابو عبيد الجمع من الواحد الى الاربعه فالفيض
المفسر ان اما قال اذكرني عذر ريك بعد ان كنت في الشيء خمس سنين ثم ثبت بعد ذلك سبع سنين وقوله وانا
الملك اي اري سبع بقرات سمان يعني الملك الاكبر والحقاف المهابل وقوله انكم للرب والعبرون العبارة
مستفقه وعبروا الفهم معنى عبرت المفترعت ساطيه معار الرور يا بحر ما بول اليه امرها وقوله
فانوا اصعاف احلام اي احلام والضعف حرمه من التياب بها ضرب محلفة وواحد الاحلام حبل
واصله انا وانه ومنه اكل منسي ما يراه النائم حلما لان النوم حال اناه وسكون ودعه وقوله وقال الذي
خافها يعني سائر الملك وادكر عبادته اي بعد جن عرابن عباس وغيره واصله الحله من الحنونه
الجماعه اكثره من الناس وقوله انا انبيك بناوله فارسلون في الكلام حذف دل عليه المعنى والهدى
انا انبيك بناوله فارسلون فارسلوه واني يوسف فقال ايها الصدوق والصدق فعل من الصدوق وهو المبالغ
في الصدوق وقوله افتتاع سبع بقرات سمان اي اجزنا ما وبل ذلك فقال لهم يوسف اما البقرات السمان
والسبلات احل سبع سنين حصه ولها البقرات الخفاف والسبلات الباسيات سبع سنين حربه
فما حذر في السبع الحصبه مدرويه مسئلة لا يدانيه وقوله دابا اي ملازمه والراب اسم ار الشيء على
عادته وقوله اني من بعد ذلك سبع سنين حربه ومعنى ما كثر في قوله وهو الاقليل
ما كثر من انما حذر من الحرف ثم من بعد ذلك عام فيه لعاب الناس وفيه ليحور في السبع روبا
الملك احب اليه يوسف دلاله على نبوته والار عباس مع يوسف واني يعصروا العنب

ايها عابرون ابو عبيد بن جرح وقوله فلما جاءه الرسول اي لما خط يوسف الرسول قال ارجع الى ربك اي الى
سيدك فاسله ما بال السوء الذي يطعن الله من اراد ذلك يحسن براته مما سب اليه فدرى الملك بالسوء
فما كثر به من عزمه ولم يرد امره الا من ياديا وحسن عشره فقال ما حكيتك اي ما سألته اذ راوت يوسف
عن نفسه وقيل انما قال له ذلك لان يوسف حين سمعوا امره العزيز وما عليك ان تغفل
وقيل بل هو ان يروا وذن كلهم قال السوء حاش الله ما علمنا عليه من سوء فاقوت امره العزيز حبيب
وطالت الان حصر الحكي اي ليس ورجع عن ابن عباس وغيره وهو مستور وكفه بالمعنى بانت حبه الحكي
من حبه الباطل وقيل هو ما جرد من شعره اذا السناصل قطعه جميع حصر الحكي انقطع من الباطل
وقوله ذلك لعلي لم احبه بالغيب اي بالاله سب ذلك الاموال التي يعلمه من ربي الرسول ليعلم العزيز
اي لم احبه بالغيب فانه الحسب وقاده وغيرهما ومعنى بالغيب وهو غايب وروي ان حورب صلى الله عليه
وسلم قال له حين قال ذلك ولا حرج فمت وقيل قال له ولا حرج حالت انك مدكر يوسف فقال وما الذي نفسي
ان النفس اماره بالسوء ان خرج هو من قول يوسف في الشيء من قبل لقوله ان ربي يكيدهم عليهم وقيل هو من قول
امراه العزيز والمعنى ذلك ليعلم يوسف اي لم اذكره لتسني وهو غايب وقوله النبوي به استخلصه لنفسه
اي لعله حاله النفسي قال انك اليوم لم سامكن امن اي يكون المنزله امن اي قد عرفنا امانتك فيما
درمت فيه وقيل معنى امن امر لا تخاف غدا وقوله قال احملني على حمار الارض يعني حمار اموالها اي
حصه عليهم اي حصه لها عالم جميع فوجوه مصر فاقوا وقيل حافه الحساب عليهم بالاسر وقيل اما سأل
يوسف ان يحل علي حمار الارض ليعوم فيها العبد والصالح وروي ان الملك سلم اليه جميع ملكه وذلك كما
يوسف في الارض يعني ارض مصر

الفراخ

يوسف في الارض يعني ارض مصر
عنه وان يحسن وغيرهما سعهها بالعين عن محمد الزهري وابو جعفر وسببه متنگا ليعبرهم مع
تشديد التاوت وبعها ابن عباس وابو عمرو وغيرهما متنگا باسكان التاوت الحسب المصري متنگا بالمد والهمز
والتا مسدده مفتوحه او عمر وحاشا لله مالف في الوصل واحلف عنه في الوقف فروي الوقف عليها
وروي جردها وحدها بالوقوف في كالحسن الحسب حاشا لله باسكان السين وعنه ايها حاس الالاه من
مسعود واني حاسي الله وقوله ما هذا ليشتر ان هذا الاملاك كرم روي عن الحسن ما هذا ليشتر ان هذا الاملاك كرم
الزهري وابو عمرو ويعقوب الحمري وغيرهم قال رب الشيء سبع السين واحلف في عني عكر والحديث
تسفي ربه حملا ابن عباس وابن عمر وعاصم بن عوف وغيرهم لعدامة وعوسس في عجزه الصبي لقد
أمنه الا - العسل لوداميه الباقر لعدامة حمص دابا ليعي العزم واسكن الباقور الكساي

التي تحمل من بلاد الى بلاد وقوله ونزداد كمال العبر بعون الله تعالى وقال الحسود وعمر يوسف ان جاورا
ما جهم بكميل بعير والبعير اكل من قول الكواكبي في المراتب هاهنا الحمار وهو لغة لبعير العرب
ذلك كمال قبيح اي سهل على الذي يهي اليه وهو البعير الذي يزدادونه وقيل المعنى الذي حينما
به كل سر ومغني قوله الا ان كمال الاله ان يعلوا عليه وقوله قال الله على ما يقول وكسبل
اي جفته لهذا العهد فامم بالسر والعدل وقوله قال ياني لاندخلوا مراب واحد واحد واحد واحد
مقهوره قال ابن عباس وعبره حسي عليهم العيز وقيل جاف ان يسير اب امهم وكا وبعير اذا
دخلوا مراب واحد وقوله الاحاحه في البصر ليعرف حضاهم في احد الوجهين المتقدمين الذين
امهم بالداخل مراب مقهوره من احله وقوله والله لندو على ما علمناه اي اسود عناصد من العلم
افر حصر المعنى ما علمناه وقيل المعنى والله لعالم ما علم وقوله اوي اليه احله اي حمله بيرا الله امر
صاحب صافته ان يرهم رحلين رحلين في احوه وحده فقال يوسف انا انزل هذا عند نفسي
فانزله واعلمه بنفسه وامر ذلك اليه قال وهب لم يزل الهام احوه والنسب اما قال الهام احوك
مكان احيك الهالك وانما اخبره انه احوه بعد ان عرفه بقاياه عندهم وقوله جعل السقاء في
رحله احيه ليعي صولح الملك الذي لشوب فيه وروري ايه كان مستطابا لا المكره صوغا فوضه
نموها بالذهب وقوله من ادن من انما العيون اليك السارقون اموا لنداء بذلك لما تقدم لهم وفعلهم في يوسف
والعبر ما قلته المحير عن محاوره وغيره كبر ذلك حتى سميت بمكمل فافله وقوله لندع علم ما حيا البسند
في الارض ما كما اسارتين من انهم كانوا لا يزلون على اهل اهل ولا وعون زرع احد ومجملون الا كنه
في احوه ابلهم وروري انهم ردوا البضاعه الي وجدوها في رحالهم وقوله فاحوا وان كنتم كاذبين
اي ما حوا من سرق فاولوا حواوه ووجد في رحله اي حواوه ان يستعبد وهذا حكم السارق عند
وكان حكمه عند اهل مصر ان تعصم ما اخذ وتترك قاله الحسود والسدي وغيرهما وقوله فهو
جواوه هو ليعود على الاستعباد المحذوف الطبري المعنى قال احوه يوسف حوا السارق ووجد
في فتاحه السارق فهو حواوه اي بسبل السارق حوا السرق وهو مدخور في الاعراب وقوله
كذلك كذا يوسف اي صعدنا له ما كان لما جاد اخاه في حب الملك هي بالكل الذي كان عليه الملك
الا ان يوسف اي الا ان يظن قوله ذلك واصل الذين العاده ويكون على وخم وبقدمها فيها
سلف وقوله وهو في كل ذي علم وهو اعلم منه حتى نبي الله الى الله تعالى
وقيل اعلم الله تعالى وقوله قالوا ان يسوق بعد سرق احوه وقبل ذلك لم يسوقوا يوسف لانه

كان بعد صنها فامره امه فاحده وجابه اليها طردك نسبوا السرق اليه وقال الحسود كانت عنته ريته
فارادوا ان ياجدوه منها فاحالت عليه لبقاياه عندها فان بطت على وسطه مطفقه فذهب وقالت
انه سرقها لتستعبد بذلك وقيل المعنى بعد قيل سراج له من قبل ولم يعطوا بذلك وقوله فاسرها
يوسف في نفسه قال ابن عباس وعبره الذي اسرق قولنا تم سر مكانا وقيل المعنى اسرها حازه ومعنى ايم سر
مكانا اي في السرقة لا في سرقة احاكم ومعهم والله اعلم ما يصفون اي اعلم السرق احوه ام او قوله قالوا
بابها العبر ليعنون يوسف عليه السلام روي ان الملك عول العبر وراه وقوله فلما استنبسوا منه خلاصوا
خيما اي ساجون محي واحد معي اجمع وقوله قال كثرهم قال قتاده هو روي بيل كان اكثرهم في السرق احوه هو
شعرون كان اكثرهم في الراي ومو قبل ما فوخم في يوسف اي يعلمون له حكم في يوسف وقيل وقوله وكل
الله لي اي كل لي بالوقت وقيل رجوعي معاجي وقيل او كل الله لي بالسيوف فافانل حتى اجد احي واطي اكبر
ان يهودا اما الملك لم يزل كل هذا احوه صيحه لا سفي في هدمك حطمل الاسفطت ما في بطنها
وكان ذلك حاصا فمهم عند العصب فكل يوسف والله صغيرا بالقبطيه وامر من نصع بده سركفي
يهودا من تحت ابراه جعل مسكر عيطه فقال لدمسني احوه ولد يعقوب ارجعوا الي اسك هذا قول
كثيرم الذي يهي مصر ومن قول يوسف والمعنى على هذا في علمه وليل عليه قوله تعالى وما شهدنا
الا بما علمنا ومن حسي على نفسه واحونه اموا حار له الكلاب لسهه وقيل الما لندع قوله ما شهدنا
الا بما علمنا قولهم ليوست ان السارق لو حده في سرقة عبيد امكون معي وما كانا للعب حافظين
ما علمنا انه يسرق وقوله وسئل العبره اي اهل القرية هي مصر في قول ابن عباس وغيره وقوله باسفا
يوسف قال الحسود فتاده المعنى باخوانه علي يوسف والاسف اسد اكون على ما افان والندا
علي معني فقال باسفا فانه ما او قالك وقوله وايضه عتيابه من الحزن قبل عي وهو كظيم الكظيم الذي
لمسك الحزن قلبه ولا يثبتة محاوره وقيل وعبرها كظيم على اكون لم يفل شيئا الحسود كظيم
بالعبره على نفسه لم ارسله معهم الكلي كظيم كظيم وقوله قاله ليوست كروست اي لا يرال كروست
لا قاله ابن عباس وعبره وغيره احي يكون حضا والابن عباس الحزن والمرض في الاله الحسود المعنى حني
يكون داهم او يكون المبتسر محاوره حضا دون الحزن او يكون من الهالك او يكون من ريد الحزن
الذي يدر ذلك في العقل واصل الحزن فساد الحسود والعقل الحزن والحب الفواجر من الحزن
الحسود والعقل وندت الحزن والسبي حزن والجمع قاله العظماء اما حزن ليعقوب علي يوسف حونا
علي كذا بل يد ما لدمسني احوه وهو صغير وقبل اكون مدوم لدمع الحسود

اسكوا بنى مشى الى الله البت اسدا كون وحفظه ما ورد على المرء الاشياء الى المكتبة اخفاها
 وقيل اصله المشرق فالبث لقولهم عن العرب بالهجره واعلم من الله ما لا تعلمون الى اعلم ان روبا يوسف
 صادقة واي اسجله فانه ان عمناس وقناده الى اعلم من احسن الله الى ما وجب حسن طي به
الفراد
 وهو وجهه والكساي وقال لقبيانه وفروا حرجا وحفا
 والتامون وقال لقبيانه والكساي احانا نكمل بيا والتامون بنون عابيه رضى الله عنها
 عن النبي صلى الله عليه وسلم ما سعي هذه ناعمتا بنا علمه وان وثاب ردت اليها كسر الى السلي
 وتهمرا هلتا بيم النور او حارنا خلاف صوغ الملك عبد الله بن عون بن ابي طيسان صوغ الملك ابراهيم صوغ
 الملك بالعين محممه او هرويه ومحاهد ما خلاف عنه صاح الملك اكسر من وعنا اخيه ثم الواو الحسن
 وعيسى المقتدى بعصب يومع درحات من يسا بيا وسد الفولج درحات ابن مسعود وهو كل ري
 عالم عليه ان لقى عن البرى وان الصياح عن سبل وغيرهما فلما استايسوا والنايسوا لايان
 اعلم بالنسب بالفت غيرهم ان عابيس والجمال وانور بن اسك مشوق ابن عابيس ومحاهد وغيرهما واكثر
 وثني وخوي هج اكا والواي قناده بجهها والناقون هم اكا وسكون الواي اكسر حضا بيم اكا والوا
الاعراض
 وهو مصدر وصفا حيا على المصدر وكوران يكون مصب قوله حافظا على اكال احار والراح وغيره
 ومنعه بعض النحويين بسبب ان الفعل لا بد له من بيان فلو جارضه على اكال كاحد فله ولو حذف لذهب
 البيان وصار المعنى بالله حيز وكور في الكلام والله خير حافظك بالاضافة والكور والله خير حافظك لان الله
 تعالى هو الكافك وليس هو كلفه ومروارث فعلى ان الكسبه تعلق الى الفاعل على ان
 اكسر كما فعل في المعقل كوسع وقيل ومنقرا وتهمرا هلتا احار ان يكون المعنى كهم او لم يروا حار ان يكون
 المعنى كهم فميزا وقد سدد له نظائر قالوا وافلوا عليهم ما ذا القدرين كوران يكون ذا المعنى الذي
 يكون موضع ما رفعنا بالابتداء وحروا العابد محذوف وكوران يكون ما وذا السها واحدا في موضع
 نصب سددون الاكاح الى العابد والقرات المذكورة في صواع الملك لغات معي وهو اناس سرب
 فيه الملك وقيل كمال ومنقرا صوغ الملك بالعين معي وهو مصدر وضع موضع اسم للفعل بزيادة
 المصحح فحذف ادا به الملقوق وقوله قالوا حواوه من وحدي رحله وهو حواوه حواوه ابتداء واكثر
 من وحدي رحله والمصحح حوا السرق اسعدا من وحدي رحله وقوله وهو حواوه اسدا وحبر
 وهو تاكل بالاستعداد حوا السرق والهاقود على السرق الذي دل عليه ما تقدم وكوران يكون

التقدري قوله حواوه من وحدي رحله حواوه معروف عندنا حواوه ابتداء محذوف واكثر
 هم اسدا فعال من وحدي رحله هو حواوه من الشوك او معي الذي وقوله وهو حواوه اسدا وحبر
 في موضع خبر من والفاكواب الشوك او للاباح الذي في الذي على ما يدر عليه من الضمير
 في فهو للاستعداد والهاج حواوه للسارق او السور وضم الواو والسور هاءم فعلا على وقوله
 وفوق كل ري علم عليه منقرا وفوق كل ري علم عليه حار ان يكون ري بابه فكانه حال وفوق كل
 عالم عليه وحار ان يكون عالم مصدر كالمطل وشبهه تكون مثل وفوق كل ري علم عليه وحار
 ان يكون مرآت اضافة المسمى الى التسمية والمعنى وفوق كل ري يحس لسي عالم اعلم ومنه قول الكميت
 النك دي الى البي بطلعت نوارح من ولي خما واليب
 ورد الى النبي ولقد علم القول في قواه اكلها هو قوله فاسرها يوسف في نفسه مال الرجاج وغيره
 هذا اصمار على شريطة التفسير لا قوله انهم سوما كانا بيل مرها فاسرها والمعنى فاسرها يوسف
 في نفسه انهم سوما كانا اي انهم سوما كانا والسور وانك ذلك او على وقال الاصمار على شريطة
 التفسير صواب احدها حمله لسوما من احوه الله احد وذلك مع الاستدلال فيما يدر عليه
 عوامل الاستدلال كونه مرآت ربه محرمات وشبهه والماني مفرد بغير مفرد او حمله كونه رحلا بغيره
 نعم صيرها عليها ورحلا تفسيره الى واصمرا اصل الذي هو فاعل نعم مثل الذكر لتفسير هذا المذكور له
 ودالة عليه تفسير المصمر في الوجهين جميعا مضلنا حمله الى فيها الاصمار المسرودة تفسيره
 متعلق بما عود حارج عنها لانه في المبتدأ وما دخل عليه في موضع اكبر وفي المفرد متعلق بما عمل
 في الاسم المفرد المصمر لا رحلا قولهم رحلا منصوب عن الفعل والفعل وقوله فاسرها يوسف في
 نفسه ولم سدها لم قال انهم سوما كانا ليس مذهب من لانه منفرد عن مضل فهو حارج حمله
 ما يصير على شريطة التفسير قال والذي حمل عليه الآية ان يكون اصمارا احابه كانهم قالوا ان يسرق
 بعد سرقا له وقيل اسر يوسف احابه في نفسه ولم سدها لم في الوقت ودل على اصمار ذلك
 ما تقدم من مقالهم قال وكوران يكون المصمر لانه كان المعنى اسر يوسف مقالهم والمقاله والقول اسوا
 ويكون المقال معي المقول لا معي اللزوم كالمعنى الملقوق ويكون معي اسرها حارها واكثر في نفسه
 اراده التوبخ به على حارها وقوله لما استنبوا قراه الجماعة الاضا ومنقرا السوا على
 انه طلب سددت الله واحرق النام طبت القوم الفاسا ساكبه فلهما فحمله قوله كما حال
 والمصم فاعلوا وهو واحد معي الفاعل الجمع وقيل ما يوطئ يوسف حوران نك

والمذرع.

والمذرع.

والمذرع.

وهو رب وكران تكون ثانيا ذلك انما العيب لوجه اليك كوران تكون ذلك معنى الذي ووجهه
اكبر وموصفه رفع بالابتداء والقدور الذي مر اسما العيب لوجه اليك وكران تكون ذلك ابتداء وليس معنى
الذي واكبر واسما العيب يكون لوجه اليك جوا ثانيا وقوله وكان في السموات والارض من رفع
والارض فعلى الابتداء ورتب ما صار فعل والوقف في هاتين السورتين وفي قوله ادعوا الى الله
على بصيرة انا ومن اسعينا ان يكون ناكدا للصبر في ادعوا وكران تكون انا ومن اسعينا اسدا واكبر على بصيرة
والعوائت المذكورة في معنى من نسا طاهره وقوله ولكن صدق الذي يريد من الضمب على معنى ولكن صدق
الذي يريد من الرفع على معنى ولكن صدق الذي يريد من

هذه السورة مكية وعددها مائة اية واحد وخمسة اية لغير اختلاف

بسم الله الرحمن الرحيم
سورة الرعد
الاول من اولها الى قوله لقلي
الاحكام

وبسم المهاد
الارحام وما نزل ان بال قناده ما عطف ما سبق قبل التسعة وماردا وقوف التسعة وذلك قال ابن عباس ما
سبق من التسعة وما نزل عليها مما نزل في حلقها كان ذلك لسانا في ولدها فان رادت على
التسعة كان ذلك لسانا لما عطف من هذه الآية دليل على ان الكامل حكم وهو ملك والسلفي في الاعطاء والسعي
وعنه الخبير وهذا البيا دليل على اننا نضع حلقها لاول التسعة ويرد على التسعة وجمع العلماء على ان اول
احكام تسعة اسهر وقد قدمنا القول في ذلك واحلقوا في ذكر ما روي عن عائشة رضي الله عنها ان كره تسليان
في كل ليلة من سبعين وروي عن ملك اربع سنين وروي عنه خمس وعشرون اية وعن ابي هريرة
ست وسبع وذكر الله تعالى هذا على اثر ما اخبر به من انكار كهار فوسر البعث ليعلم ان هذا الله
على اعادتهم بعد موتهم والشيخ فيه في التفسير
وفي بلاطات الكتاب احكم وقوله الله رفع السموات لغير عدد نزلها قال ابن عباس المعنى انما العبد
وكذا انزلها قال وعندها قاف وهو اكل الحبة بالدينار ورجل اخر من ربح حبة واحدة والسماء مقبلة
عليه ورجل اخر حبة فناداه واكسر وعبرها المعنى انه اعادها وقوله كل شيء احل سمع اي في يوم
القيامة بين الناس
ثابته وقوله ووركل الله
الفرانج بالوجه ما

وكذلك وقوله في الارض قطع محاورات قال ابن عباس ومجاهد والصحاح المعنى ما واه الارض الخيبة
العربية الارض اكلته كالسبع وكفها وقيل في الكلام حذف والمعنى محاورات وعبر محاورات
والمحاورات المدن وعبر المحاورات النجاري وقوله صنوان وعبر صنوان قال ابن عباس الصنوان
الغلة يخرج من اصلها حلات تحمل العصا والحمل البعض يكون اصلها واخذ اوروسها مقفوفة وعبر
صنوان كل واحد من الحلق اصل واحد اكسر هذا مثل صبه الله على هلوب بي ادم لا يفرحون ادم
ولهم مقفوفة كما ان الارض كانت في يد الرحمن وحل بسطها وجعلها السعي ما واحد وفيها
الكبيب واكملت والصنوان جمع صنوان في القليل على اضياف في الكسر صبي وصبي وصبي
وقوله وبفضل العصا على بعض الاكل قال ابن عباس المعنى انما هو والكامر والعلوي والذفل فيه
الله تعالى بما ذكره من قدرته على وحدانيته وقوله وان يحب يحب قولهم الايبا المحب في قوله يحب
قولهم مردود الى المحلوفين كانه قال فما سيعر ان تقسموا منه انكارهم البعث بعد الموت وقوله واولئك
الاعمال اعنا فتم قيل المعنى الاعمال التي يعملون بها في النار ومن المعنى الاعمال في قوله ويستعملونك
والسنة من اكلته اي بالعقوبة من العافية وهو قولهم فاسفك علينا كسفا والسماد كونه وقوله
ودخل من مسلم المثلثات المعنى العصوات عوفاد وهو معروف في اللغة يقال للعقوبة الشديدة
مثلة ومثلة محاهد المثلثات الامثال وقوله اما انت منذر لكل قوم هاد اي داعيهم المعنى هاد
روي معناه مع مجاهد وان ربي اكسر وعكره وعبرها الهادي محمد صلى الله عليه وسلم وعوان
عباس وان خير وعبرها هو الله تعالى ابو صامح لكل قوم قاده تدعوهم اما الى الهدى اما الى الضلالة
وقوله ومن هو مسحف بالليل وسارب بالليل قال ابن عباس مسحف مستقز وسارب سارب
محاهد مسحف مسحر بالمعاصي وسارب طاهر مطرب مسحف بالليل طاهر من قولهم جهنم اذا
اطهرت وسارب مستقز من قولهم استقرب الوضوء اذا حل كما سبه وقيل معنى سارب داهب
الكساي سرب يسرب سربا وسرويا اذا ذهب او رجا السارب الداهب على وجهه وقيل هو
المقصف في نهاره يسرعه من قولهم استقرب الما وقوله له معقبات من سرب به ومن خلفه كعقوبة
وامر الله بالاكسر ومجاهد وقاده معناه ان ملكه الليل لعب ملائكة النهار ابن عباس المعنى ملائكة
محفوظة من الاقدار حواسه ونبه وقال ومعنى امر الله ما امر الله ما ذكر الله من امر الله ايضا
انهم السلاطين الذين لهم قوم من بني ادم ومن خلفهم كعقوبة ما اذا امر الله بالعبودية سبوا وكعباه
عكره وكذلك قال الصحاح في السلاطين المحبوسين امر الله المشرك اكسر في البحر المعقبات اربعة املاك

خمسون عند صلاه الفجر واختيار الصلوات الواجب من يدى الامور وخلفه والظاهر ان
وهو المستحق بالليل فوصف انه قد جعل لنفسه حرسا وخدمته امواله وذلك ان المعنى عنه شيئا
واحار الخاف ان تكون المعصيات الملائكة واجه يقول النبي صلى الله عليه وسلم ملائكة تعاقبون
فكل بالليل والنهار واذا كانت المعصيات الملائكة احمل قوله من امواله ان يكون بامواله واحتمل ان يكون
المعنى له معصيات من امواله من يدى غيره وهو مروي عن عمار بن محمد بن عيسى بن جابر بن محمد بن جابر
عقوبته مروي عن امير الله صلى الله عليه وسلم ان لا يقدم ولا تاخر فيه وعنه ان جوح ايضا ان المعنى كعقوب
عمله محذوف للضاف وكذا اذا كانت المعصيات الملائكة ان يكون الها في قوله تعالى وفي قوله ومن يدى
ومرجلة المستغنى وكذا ايضا ان يكون الها في قوله تعالى وفي قوله ومن يدى
هي به النبي صلى الله عليه وسلم اعني ان الملائكة كعقوبه من يدى غيره ومرجلة من اعدائه ووجه المعصيات
اخرى بالمعنى كعقوبته من امواله على كونه ورعيه وهذه الاماكن تروى في عامر بن الطويل وارب
بن نسيح بن ابي راد العبد بن النبي صلى الله عليه وسلم فامر الله علي اربد صاعقة فمات فعنه تروى وبوسل الصولي
فمصب بها وثقيا واصاب عامر الطاعون في عمقه فمات وبوسل تروى في يهودي قال النبي صلى الله
عليه وسلم احبوني مني يركب او لو اوم ما حوت فمات صاعقة فاحرقته روى ذلك عن انس بن مالك
وقوله وما لهم مردونه من قال اي السوا هم احمر من الله ووال وولي كعاد ووقد تروى قوله هو الذي
يركب البرق وواظما بالبحر وماده حوالا للماء في حياضها كحرس حوقا والطواعي التي
يكون مع البرق ولحمها في العمت وقوله وهم كاد لورج الله عوران تكون حلالا وكوران تكون مقطعا
وقد روي القولان وقد هدم ذلك وهو سيد الحال قال ابن عباس اي كحل قال ماله اكله الحسن
المكره الهالك ابو عبيدة هو من المحل وهو الشدة ومرجله من كحل فورنه مفعول ومرجله من كحل
فورنه تعال ابو علي ان يكون الميم في الحال رايه لانه لو كان كذلك لم يعمل العبد في كماله في المحل
والمقول ونظايره ولم يعمل شيئا مما جاء معناه وايضا فان المصدر لا يكون على مفعول وقوله له
دعوه كقول ابن عباس وقناه وعنه ما لا اله الا الله وقيل هي الدعوه التي يدعي الله تعالى بها
على اخلاص الوجدانية وقوله والذين يدعون من دونه لا اله الا الله لا يستحقون له اسم الا ان كان كفيه
لبيد بالبيع فاه وما به يبالعه تعني ان الذي يدعي الاصنام موله الفاضل في حياضها
تكفيه سبي منه وقيل كالي برفع الاما اليه يرحوبه كعبه وموت

وعنه علي بن ابي طالب قال المعنى الذي يدعوا الما من اليد والعرب تحرب المثل لم يطلب مالا ببعه
فالظاهر على الما ضرب الله هذا المثل لم ينفذ ماله مع واليه وقوله والله لا يسجد مع السجودات
والارض طوعا وكرها مال الحسن وقناه وعنه الما من يدى الامور وخلفه والظاهر ان
وعنه قناه ايضا السيد الكافر كرها حرسا لافعه الامان الروحاح يسود الكافر كرها مافيه من كرم
وان الصنعة وقيل معنى الارض والعرض من الارض اعني المؤمنين فيكون معنى طوعا وكرها ان يصنع كرم
طوعا اي بسهل ذلك عليه ويصنع بكم لنفسه لله تعالى وقوله وكلالم بالبعد ولاصال قال كاهن
كل المؤمنين يسجد لله بايعا وهو طابع وكل الكافر يسجد لله طابعا وهو كاره وقوله فل ورد رب السموات
والارض فل الله معناه انه لما قال لهم رب السموات والارض جعلوا اوهوا وهو مال الله تعالى
لنفسه عليه السبل دل الله وقوله فل هل يسوي الا عني والجميع من المؤمنين والكافر وقوله ام هل يستوي
الكلات والنور مثل الكفر والامان وقوله ام جعلوا الله شركا خلقوا كلفه بشابه اكلوا عليه
اي هل جعلوا الله مثل خلقه فنشابه اكلوا خلقه قوله اول السهام فسالته اوده بقدرها اي بقدر
مليها وقيل بقدر صغرها وكبرها فاحمل السبل ريدار ايبا الريدو الرقع فوق الما القتل ورايا
عابا فوق الما وقوله ومما نودون عليه في النار اسعاطبه اكلية الذهب والفضة او ما عر ريد
مثله المتاع ما السمعة به كاذب وبالصهر والصهر وقوله ريد مثله اي يخلق هذه الاشياء ريد كما
يعملوا السبل اعني حثها واما الريد بذهب حضا قال ابو عبيدة وال ابو عمرو وبعال اخفاة القدر
اد اعلمت حتى يصيب ريدها واخفاها الحفاة الولادي اي ريد به وقوله واما ما سمع الناس
تمك في الارض قال كاهن هو الما وقيل الما ما حطر من الذهب والفضة والكبد والاحص
والصهر وهذا اصل صبه الله تعالى للوج مياته والباطل في اصمى الله واعلم ان الناجل وان علامي بعض
الاحوال كالحال الريد واكتت فمما مثلان احري الا وانهما فاحمل السبل ريدار ايبا فلما
هو كخي فالر يد الردي هو الناجل ولا وديه مثل للذهب انما سكنها الما كاسيكر الاما في القلوب
الما المنزلة من السما مثل للعران الذي يعن نفعه دل طيب حبيب كما يعن نفع الما المنزلة على ارض طيبة
والسبل الما هو العارضة في القلوب لان الهوى يعذب على القلب كما يعذب السبل والمستقر
المستقر في قلب المؤمن من القرآن سمع به كما سمع بذلك الما المنزلة على ارض طيبة
والفضة والكبد وشبهه مما يوقد عليه عليه او متاع سمع به

شبه الناطق بكتبه واخرى ما حلق منه وسنذكر بقوله ذلك صوب الله الحق والباطل اي مثل الحق
 والباطل وقوله للدين اسماء الربم احسنه اي احسنه في الحسب وقوله في اصل النار اوليك لهم
 سوا الحساب فالان عباس اي المناقشة في الآيات **الفراد**
 اكناف وعبد الوهاب عني اي عزمه وهديه عني صواكس لصل الايات بالنون والاحلاف في يد
 الامواكس وجات واعجاب بكنسوا الما ورفع الباقر ان كنسوا ووزع ورجع ورجع ورجع ورجع
 صولن يقع الاربعه وحوالارح الباقر المفضل عني عاصم والسلي وعاهد وعرضه واصلها
 عدي عني عزمه وكنس وقناه ليع الصادق عني عاصم لسفي ما واحد ما والباقر شفي عني
 حمزه والكساي وفصل بينا والباقر بنون واحلف الفوا السبعة في الاسماء من كمنها في اخر عشر
 موضعا ايضا كما نراها اي في جلد حديد وفي بي اسوايل موضعان وفي الموطن موضع وفي العمل موضع
 وفي العكس موضع وفي السيرة موضع وفي الصافات موضعان وفي الواصف موضع وفي النار عات
 موضع في النار والكساي بالاسم في الاول والاحبار في الثاني وحالف باع في موضعين فاحر منها
 بالاول واسمهم بالثاني في العمل والعكس وجمع الكساي بين الاسماء من العكس وهو الذي
 في العمل بالاسم في الاول على اصله والثاني اي ما هو من واستمر على اصله في بعضها وكان مذهب ابن علم
 الاحبار في الاول في الاسماء في الثاني وحالف اصله في بلته موضع في العمل كالكساي
 وجمع بين الاسماء في الواقع واسمهم بالاول والحق في الثاني والنار عات واسمهم بالون
 بالاسم من جميعا في جميعها لان ابن كنس وحضر خالف اصلها في العكس فاحر بالاول واسمها
 بالثاني في مداهم في العزم في جميع ذلك على ما هو مذكور في ابواب الفهم في احكام اب انسا الله
 عيسى النبي وعليه من المملات اسم الميم والثاني في اباب اسم الميم واسكان التا وعنه ايضا
 مع الميم واسكان التا ان من مد بالمال اسم الميم او بكر حمزه والكساي اي بهل السمو في الظلم والنور
 سوا اكس وغيره صالنت اوديه نقدرها لسكون الدال حمزه والكساي وما يوزن سببا
الاعراف
 قوله والذي انزل اليك ورتلك الحق عواران تكون موضع الذي في
 على العرف على اباب او على اصمار هو او على انه مبتدأ وكوران تكون موضع حواء البديرات
 الذي انزل اليك فاراع اي على هذا على اصمار مبتدأ او على انه صفة للذي
 عواران تكون في رها حواء من اباب البديرات السماوات مركة

صفة لعمد تكون البديرات السماوات لعمد عزمه وكوران يكون موضع من الاعراب
 تكون البديرات واتفق برؤنا اي برؤن السماوات وقد قدم مذهب المفسرين في ذلك قوله جات واعجاب
 مكنس التاجات منصوب على البديرات وجعل منها جات وهو محمول على قوله وجعل منها راسي
 وكوران يكون محمول على كل البديرات وكل الترات ووجات ووزع على تقدير وسبها
 جات ذلك لدرج ورجع وما عطف عليه وهو معطوف على جات ووجات ان يكون معطوفا
 على اعجاب تكون الراج والحقيل وكنات وحواران تكون معطوفا على كل حسب ما تقدم في جات
 وقوله صولن الصم والكساي والصاد ليعان ولها جمع صولن ليس جمع سلامة لان جمع السلامة
 اما تكون نالو والنون او بالالف والثا فصولان وان سلف فيه بنا الواحد فليست كسوة الصاد
 في الواحد كسوة في جميعها واما هو انما هو في اللفظ والبديرات كمنها في مرجع الصاد في الواحد كسوة
 فليس ما قبله التفسير كمنه اسم الجميع كما كان الباقر والاصل كذلك القول والباقر سفي والبا
 والنون في فضل من وجمع بين الاسماء من المواضع المذكورة وهو على ما ذكرناه في القول في مثل
 ذلك في صورة الاعراف وموضع اد اقر قوله اذا كانا ابا نصب ما يصار فعل البديرات بعد اذا
 كما نراها في العمل فيها كما لا للصاف العمل للصاف اليه واذا اضافة الى كفاية تلك القوم كمنهم تزايا
 انما انكروا التعت بعد كمنهم تزايا والعمل اذ امسعو ثوبان لا يعملان فليها ووروا المثلثات
 سم للم والثا حاران يكون جمع مثله وهي لغة في مثله يكون كعرفه وعورات وحواران يكون الواحد
 مثله كمنه في لغة من السين وحواران يكون اذ كمنه مثله معارضة التا الى الميم واسكان التا
 نصار مثله ثم جمعه على قولك الواح مرقا المملات وهو قول الواحد مثله والجمع عوض وحرف
 ما التا است او على ايح العوض وحرف ما التا است في هذا الموضع لان فيه ما هو عوض فيها وتايب
 عنها وهو علامه اجمع الدال على التا است كذا التا فليح ان يست مع ما عوضان ولو حار العوض
 منها في الاسماء التي هي بها كارجي غير هذا الاسم وكاران عوض ورجع منها في الصفات كل عوض
 في الاسماء لان كرف في الموضوعين كاقا واحدا بال كنه كور لم قال المثلثات وهو قول الواحد
 مثله ان يكون مثله مخففه من مثله ورد في اجمع الى اصله او يكون واقتب اجمع من هو مثله
 في الواحد ان لم واقع في الواحد كما قال مسيو به من قال شاة كجنة ثم قال كجات انه واقعي
 كنه في قول كجنة في الواحد كجنة العيون مرقا المثلثات حاران تكون جمع مثله صا
 كنه من اساع كراهه ان يرجع الى مثله ما في وحواران يكون اذ ا
 كجنة اسعافا فافا صحتها الى ما واسكنها ورجع الى الميم

واسكان الثمانية وحذف والمتنات وفروا المتنات وهو جمع مثله كسره وسمرات وقوله ولكل
فوق هاد كوران تكون معطوفا على مندر يكون اللام متعلقة بهاد ومندروا القدر وانما انت مندر
وهاد لكل قوم وكوران تكون هاد مبتدأ فعلى اللام بالاسم هاد الله فعل ما حمل كل انشائه وكوران يكون
ما معني الذي والعائد محذوف كوران يكون ما والفعل مصدر او كاحاج الى عايد وكوران يكون ما المستفاد
ما في موضع نصب يحمل اوجي موضع رفع ما لا مبتدأ واكبر تحمل على بعد حذف الفاعل اكبر وهو وليا وما
وقوله وما بعض الارحام معطوفه على ما الاولى وكل سمي عنه بمقدار الياء متعلقة بحذوف والتقدير
وكل سمي بمقدار عنه مقدار سوا منكم واسر القول ومن خبره تقديره سوا منكم اسرار من اسرار القول
من خبره واكاد سوا منكم وكحل ان يكون صفا لسوا التقدير سوا اسر وحرفه سوا منكم وكور
ان سوا على معنى يسوي منكم كقولك مرت بربر وكوران يكون على تقدير سوا منكم وحرفه
محرر منكم سوا وكوران يكون التقدير سوا منكم واسر القول من خبره وكوران بعد سوا معني
مستوفى كاحاج الى بعد حذف مضاف وقوله وهو سديد الحال مرفوع الميم هو معنى اكل وكسرها
احتمل ان يكون فعلا مرفعا او مفعلا للقول على ما تقدم في المفسر وقوله لا تسبحوا الله الا كما سبط
كفيه الى الما اي كاسحابه ناسك كفيه والمصدر المحذوف في تقديره كاضافة الى المفعول واعل المصدر
مزاوي المعنى وهو الما والمعنى لا كاحابه ناسك كفيه الى الما الما واللام في قوله اسلم متعلقة بالناسك
وقوله وما هو بباله كتابه على الما اي وما الما بباله فيه وكوران يكون هو كتابه على الما الما
الما والكون هو كتابه على الما بباله اذا كان الما وجا على هو الذي يكون كتابه على الما هو
حرفا على غير موله فلم ان يظهر مفعلا وما هو بباله هو مفعول هو مفعلا مانه واعل الباء
والحرف كونه على موله وقوله وما دعا الكافر الا في صلال فيه بعد حذف مفعول المعنى وما
دعا الكافر الا صلال الا في صلال وقوله وكما لم بالعبد والاضال كوران يكون كماله معطوفه
على من كوران يكون مفعله بالاسم اكبر محذوف التقدير وكما لم سجد بالعبد والاضال
والعبد وكوران يكون مصدرا وكوران يكون جمع غداة وهي كونه جمعها ما بله الجمع الذي هو
الاضال به والقول في ام هل يسوي الظلمات والنور وما نود من كافر وقوله في الدنيا يتفاوت
بمقدار خيره موضع الود والاضال الهاء التي في عليه التقدير وما نود من كافر وقوله في الدنيا يتفاوت
او كانيا وفي قوله وفي

في النار غير مفيد وقوله ابتغى حليته مفعول له ردد مثله ابتدا ومثله لغت له وخبره يرد
مشترا ببال السبل ومن ان خبره ردد قوله في النار الكساي ردد ابتدا ومثله لغت له واكبر في كماله
التي قبله **في قوله تعالى** **المنصور**
التي هي مولى الى احرا السور لا احكام فيه والشيخ
هذا مثل صر به الله تعالى للموصي والكافر ورواها بابل في جزمه من عبد المطلب رضي الله عنه
واي جعل الله وقوله والذين صلوا ما امر الله به ان توصل ما ان توصل ما ان توصل ما ان توصل ما ان توصل
كلهم اكبر هو صله محمد صلى الله عليه وسلم ومن هو صله الارحام وافاموا الصلوات يعني الصلوات
التي هي وقوله واهو امارهم سوا وعلايه هي الركاه المفروضة عن ابن عباس ويدررون ما يحسنه
السبيبه اي يدعون اسماهم بالاسماء بالاحسان ان يردد دعوى السوا كجبر ومن لم يغناه انهم اذا هموا
لنفسه رجعوا عنها واسمعوا من دعوى السوا كسماه الا الله الا الله وقال عطاء بن رباح
من اسماهم بالاسماء وقوله اوليك لهم عفي الدار وقيل معناه اعفهم الله اكنه من الدار في النار لو لم
يكونوا مومنين ومن لم المعنى لم عفي كاعفهم في الدنيا اكنه في الآخرة من صبر عفي الدار هوله حات
عذر لدخلونا الا به بر دناهم بدخلون لا اعمالا بالاسباب وقوله سلام عليكم ما صبرم اي يقول لهم
المليكة سلام عليكم ما صبرم على عمل الطاعة والاسما عن المقيمين ومعنى سلام عليكم سلام الله هو خير
معناه الدعا والماي ما صبرم معطوفه بمعنى سلام على ما تقدم وكوران يتعلل بحذوف اي هذه الكرامة
بصبركم وقوله مع عفي الدار مع عفي الدار اكنه من النار وقوله في خبر اهل النار ولهم من الدار اي
لهم من الدار الآخرة ما يسبقهم وهو النار وقوله الله سبط الروح لمن سوا بعد راي بوسع وصبره وفناه
ان السور كين فخوا بالترسعه عليهم في الدنيا ولم يعلموا ان منافع الدنيا في الآخرة قليل وقوله وفخوا بالجو
الدنيا معطوف على وسعدون في الارض وفي الآية تقدم وقاخير التقدير والذين يصون عهد الله
من بعد مسافة ويصون ما امر الله به ان توصل وسعدون في الارض وفخوا ما كين الدنيا وما اكبره
في الآخرة الامتاع اولئك لهم اللعنه ولهم من الدار من اسد الله سبط الروح ومعنى منافع الدنيا لا تسمع
بها من الدنيا وقوله ويهدي اليه من اباب اي رجوع والها هو اول الاسماء اوله على على قدر الى ربيبه
الله كنه جسيه السبل ومعنى ويظهر فلوهم ذكر الله لشكره وتلا شريته جيد الله وقال ابن جرير
الذين لا يظلمون اهلوا بعتي قلوب الوقت وقوله طوي لهم او غيره

هو باسره في اكنه وقاله ان عباس وعمر بن عباس اصا وغيره فوج تفرقه اكنه وعنه
ايضا ان هو با اكنه وعنه ارض اكنه اصحاب عطفه لم عكبه لم ما لم الخفي كراهه لم والله لم قيل
في قتل من الطبيب والمعني العليل الطبيب لم واصلا طيبا لما كانت السماء غير صفه ردت الى افعلى
وحامى اكبر عن النبي صلى الله عليه وسلم ان هو با سكره في اكنه مسير وما به سنه باب اهل
اكنه خرج راجعا منها عرسها الرمد ولم يفر وجهه سدا كلى واكل وان اعماها التزام
وراء سورا اكنه وقوله كذا ان سلا في امه ودخلت من فلهها لم اي ارسلناك كما ارسلنا الانبا
وملك فله الحسن وقيل صبه الانعام علي من ارسل اليه محمد صلى الله عليه وسلم لا فاعلم علي من
ارسل اليه الانبا فله وقوله ولوان فرانا سبرت به اكمال او طمعت به الارض او كليه الموني
اكناب محدوف اي كان هذا القوان الفواجر ان يكون اكناب لم فعل لم هذا الكرم بابا الرحمن
وقيل في الكلام تقدم وتأخير والمعني ولم يكرهون بالرحم ولوان فرانا سبرت به اكمال اي يكرهون
ولوراد ذلك قال اصحاب قالت فونس النبي صلى الله عليه وسلم سبر لنا اكمال كما سبرت لداود
وقطع لنا الارض وكلما الموني كما فعل عيسى عليه السلام فنزلت الآية وسار لم قوله ولم يكرهون
بالرحم اي جعل سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول بالله بارحمان ما الحمد بها فان بعد الله
وهو يدعو الابيين صرحت الآية ونزل فل ادعوا الله او ادعوا الرض وقوله اهل ينسب اليه امر ال
لسا الله لهدى الناس جميعا قال ابن عباس وعمر بن الخطاب وعمر بن الخطاب وعمر بن الخطاب
اقول لهم بالسبع ادا سرونني لم ينسبوا اي ابن فارس وصرم

والمعني على هذا اهل يعلم الذين امنوا ان لو ساء الله لهدى الناس جميعا وعمر بن الخطاب والايات
وقيل هو من الاباس والمعني اهل ينسب الذين امنوا وامنوا فلو الكفار لعلم ان الله لو اراد هدايتهم
لهداهم لان المؤمنين تمنوا نزل الايات طمعا في ايمان الكفار وقوله والابوال الذين كفروا يصنعهم عاصفوا
فارعه قال ابن عباس يعني السرايا وقيل ما توقعهم من البلا والسدة واكدب والفصل او كل فرسا
مرداه اي او كل اب يا محمد وسام من ارمه وقوله حتى ياتي وعد الله يعني مع بكه الحسن المعني
او كمال الفارعه يعني القتمه وقوله اهل هو فاعلم على كل نفس ما كسب هو الله على الاعيان
محدوف والمعني اهل هو حافظ لا تفعل في لغاه
نوله قل هو مع اي الله مع كل واحد
الليكه الموكلون بآي

او كل الفارعه من ذاب
فالمعني يذهب به او كل واحد

كما تعلم في الارض اي هو فعل ان الله فيها غيره ام بظاهر القول اي ام بطن من القول عن مجاهد
وقيل ام بظاهر القول اي قوله الله على اسمايه وقوله بل من الذين كفروا مكرهم اي ليس لله شريك
لكن من الذين كفروا مكرهم لم عذاب في اكنه الدنيا اي بالسيف يوم بدر والاسير والنجاة الاولى
وقوله مثل اكنه الي وعد المقفون والاعليل اي صفه اكنه كقوله صفه فلان اسير وقيل المقفون
صفه اكنه الي وعد المقفون صفه حنه كقوله صفه الانبار الرياح مثل الله عز وجل لما عاب
فما نراه والمعني مثل اكنه حنه كقوله صفه الانبار الفوا المثل مقف والمعني اكنه الي وعد المقفون
كقوله صفه الانبار سبويه المقفون وقما يقص على مثل اكنه وقوله اكلها دايما اي فاكولها وهو
ثمها قال الحسن المعني ثمارها لا يقطع وطلها اي وطلها ما بيت لا يتغير وقوله والذين اسلموا الكتاب
لخرجون ما انزل اليك قال فاده لم اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم لخرجون من قول القول وقيل لم المؤمنون
ما اهل الكتاب وقيل لم جماعه اهل الكتاب لخرجون من قول القرآن لم صدقة كتبه وقوله وفي الاحواب
من سكر بعضه قال الحسن ومجاهد وقاده الاحواب اليهود والنصارى والمجوس وصلح العرب المخزون
على النبي صلى الله عليه وسلم وقوله وكذلك انولناه حكما عروبيا اي كما انزلنا عليك الكتاب فانكره بعض
الاحواب كذلك انولناه حكما عروبيا وقوله ولقد ارسلنا رسلا فقل وجعلنا لهم ارواحا ودره
اعلم الله اعلى ان الانبا كانوا بشرا سمحون وشما سلون وقوله وما كان لم رسول ان ياتي نبيه الا ما در الله
يعني من الامات المفروجه وظاهر الكلام حطر ومعناه النفي انه لا حطر على احد ملا يدر عليه
وقوله لكل اهل كتاب اي لكل ارضاه الله كتاب عند الله وقيل فيه تقدم وتقدرا المعني
لكل كتاب اهل قاله الفوا وصل المعني لكل ارضاه كتاب مكتوب وامر مقدر لا يفت عليه المسكة
وقوله كحو الله ما يشاء ونسب قال ابن عباس وقاده وعمر بن الخطاب ما يشاء الله ما يشاء بيبس ونسب
ما يشاء ولا يسبحه وحمله التاسع والمستوح عنه في ام الكتاب مجاهد كمل الله من السنة في رمضان
فمحو اما يشاء ونسب ما يشاء الا كيوه والموت والسقا والسعادة او صاح كقوله ابن عباس المعني
كحو الله ما كتب كقطعه ما ليس للانسان ولا عليه ونسب ماله وما عليه وعمر بن عباس ايضا
انما كان كتاب كجوامه ما يشاء وكتاب يسب فيه ما يشاء وعنه ام الكتاب لا يهر منه شئ
وعمر بن الخطاب وسعد وعمر بن الخطاب كحو اكل ما يشاء ونسب كله ما يشاء كقوله اما ما اجله
له الا اجله وام الكتاب اللج المحفوظ قال فاده
اي لعنه او سوسك وقوله اولم يروا

في الارض يصعدون الى اجسامهم

القول ما رواه الى قوله تعالى كيف بها سلام ليس بها الاحكام والشيخ سيده
 النفس **ب**ير السامى قوله تعالى نادى بهم معلفله بقوله لتخرج الناس
 واصف الفحل الى النبي صلى الله عليه وسلم لانه المذرا الهاد بامر الله تعالى وقوله وما ارسلنا من
 رسول الا ينزلهم فومه لننزلهم لاجته للعلم في هذه الابية لا ركل ورجح له بما حابه النبي صلى الله عليه
 وسلم بوجه لغتها الرمنه المحه وقد قال تعالى وما ارسلنا الا كافه للناس وقوله ودخرهم فاما الله
 والى اربعه ومجاهد وعبرهما المعنى بعم الله ملائكة النفس اى بيلا الله اكسر واباديه عندهم
 ابريد اعنى الاباح التى انعم بها الامم اكاليه ان من ذلك ان كل صبار مسكور يعنى وصبر على طاعة
 الله سكرته وقوله وادقادر نيك ابن سليم لا ريد بى نادى وادى معنى ومعناه والله اعلى ومثله
 او عدته وورعته زوى **ج** قال عن الحسن وعبره ان مسعود معنى نادى وقال والله من بعدكم
 لا تعلم الا الله قال ابن عباس بن عبدان واسم فعل بانوا انا لا يعرفون وقوله فودوا اديهم في افواههم
 ابن عباس وصبروا اديهم على افواههم حسن سمعوا كتاب الله تعجا بما هدد وقناده ردا على الرسل
 قوله وكذبهم بافواههم ان مسعود دعوا عليها عيدا وقيل هو تمثيل للسكوت المعنى ايم كافوا
 بسكوت اذا دعوا الى الامان الحسن جعلوا اديهم في افواه الرسل بكسب العلم وقيل معناه او هو الى الرسل
 ان اسكنوا وصل الابدى النعم والها والمهم في اديهم للرسل والمعنى ردا على الرسل بافواههم اى النطق
 بالكذب قاله مجاهد وقيل المعنى احدثوا الذي الرسل جعلوا في افواه الرسل فالصبر ان للرسل
 وقيل المعنى ردا قول الرسل فرحت خافا لا يدى على هذا ما ينوبه الرسل والدييات والبدع والنفه
 تقع على النعمه وعلى السلطان وعلى الملك وعلى العهد والعهد والقول في بعضهم من ذواك القول
 في وكفر علكم من سيالك وقوله ولما الله نعم على من ساق من عباد اى بمن اتبعوه وما كان له ان يسلك
 يستحق ان ينادى الله لعبد له الحكه ومعناه انه لانه الحكه على احد ما لا يغير عليه ربه وما
 لما نزل على الله وقوله انا سبلنا واى سب لنا في ان الهوكل على الله وقوله

ووصلنا الى رحمة وقوله ذلك لو خاف مقامى اي مقامه من ردى واصف المصدر الى الفاعل واستفوا
اي واصبروا واذ قد قدم الفول في مثله والاصبر فيه للرسل قاله ابن عباس وغيره ان ردى استعفى الله
بالدعاء كما قالت قرئس اللهم اكمل هذا هو الحق في عذر كما مضى علينا حجارة من السماء وانما بعد اب التيم
وحاف كل حمار عند اخبار المكبر الذي لا يزال عليه حقا والعبد لما عند المحارب الذي قيل
ان المراد هاهنا ان وجهه وقوله وروايه جهم اي مراد ذلك الكافر جهم يريد امامه واستفاته
واستفاته مما يوارى واستفاته وقوله وسعي مراد يد فعل هو ما يسبيل من احسان اهل النار وقيل
هو مسيل والمعنى انه يسعي بما مثل ذلك يحرقه وانكا ليسيعه قال النبي صلى الله عليه وسلم لعرب انه
فيكم هه فادى منه سوى وجهه ووجهه غرويه راحة وادى سريره وطع امعاء حتى كوج مردوب
ثم بلى وسقوا ما جميعا صطح افعالهم وقوله وبانيه الموت من كل مكان فلهذا ما من مكان منه
من يرد به وور حلقه وعركته وعن مهاله وما هو كسيت والله ان عمار بن ياسر وسيل المعنى بانه ركب
كل شجرة في حشد والاعا افعال المعنى الفصل بن عمار هو حبس الانعاس وقيل ان المعنى في نفسه في حشد
ولا كوج ولا رجع محمد بن كعب اذا دعي الكافر في جهم بالشراب فراه مات مواتا واذا اذنا
منه مات مواتا واذا صوب منه مات مواتا فكذلك قوله وبانيه الموت من كل مكان وقوله
مسيل الذكر كروا ربهم اعلمهم كرماد اسدت به الريح في رماحعت هذا مثل صرجه الله فلي لا حال
انكار يريد انما كوج كوج الريح الرماذي ويرى عاصف اي في عصف هذا مثل صرجه الله فلي لا حال
الكار وقيل في يوم عاصف الريح والعصف سد الريح لا عدد وزنه كما في اي العبدون
ما عملوا على سى وقوله ويرى الله جميعا وقال الصفا للذين اسلموا واي قال الاسماع للتوحيين
انا كما لكم يتبعوا كور ان يكون قوله سعا صديرا والبعد روي بيع وكوران يكون جمع تابع وقوله سوا
علينا ارحمنا ام صبرنا ما لنا في حيف روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يقول اهل النار اذا
اسد بهم العذاب لعاقبوا صبرهم وروى عن مائة عام فلما راوا ان ذلك لا ينفعهم قالوا اهل النار
فجوز وبعثون خمس مائة عام فلما راوا ان ذلك لا ينفعهم قالوا اسبوا علينا ارحمنا ام صبرنا ما لنا من
حيف وفولنا قال السيطان لما في الامر اي لما صار اهل الجنة في اكنه واهل النار في ازار الله وعدم
حيف واهل اكنه ومن اعماه اكنه ومن عصاه النار ووعدها واخبركم اني في النار
الذي على السيطان اي في جهنم الان دعونا يا صديق لي او اعوذ بك يا صديق

ان تعاس المعنى فهو السكنى عندم وهذا هو على قواه مرقا نفوسى وقوله رب اجعلنى مقبلا
الضوء وقرى بي اى واحمل ردى ربيما وقوله رسا واصل دعائى اى عبادى كما قال تعالى
السموات والارض تسبحون عبادى الله وقوله رسا اعلمونى ولوالدى اسمعوا انهم لو اذنبوا
بذنوب عذبة انما عذوب الله وسئل معنى اذم وجا وقوله رسا اعلمونى اى مستوعبين عن الحسن وقاد وعبرها
ان عاس المصطع الدام النظر لا طرف محاهد والحقا كمن يمدى النظر ان ردا المصطع الذي ارفع
راسه وقوله رسا اعلمونى اى ان عاس وعبرها الاماع رفع الراس الحسن وجهه الناس من مدالى
السموات لا سطر احد الى احد ويقال افع اذ ارفع راسه واقفع اذا طأ طأه دله وجوزعوا واليه يحمله الوجهين
وقوله الرى الله من طرفه اى طرفه لعل طرف الرجل طرفا اذا اظبع احد عينيه على الاخر فسم النظر
طوقا لانه به يكون وقوله واقدمهم هو اى المعنى سى من يندى احواف ان عاس المعنى سائر الخبره كالحجره
السدى حرجت فلوهم من صدورهم ولست بى حلقهم والهوا اى الله الخوف اكالى وقوله اولم يكونوا اقنعهم
مقبلا ما لكم من روال والى عاهد هو قسم فوسل انهم الاميون لخرج هو ما حكاه عنهم فى قوله واقصوا بالله
حدها ما انهم لا سمع الله من خوف بل على قوله وان كان مكرهم لنزول فيه اكمال اى ليسوا منه الاسلام الذى يربط
كنهوت اكمال وقرى التورل بالمعنى وان الامكان مكرهم لنزول منه اكمال وهو وان كان سلع الى الله اكمال
دانه البرى الاسلام وهو على اسمعله العرب مرقا وقوله ولوليت اسماب السماء وكوه قاده لعنى لذكر حسن
دعوا لله ولذا على رضى الله عنه لعنى به مرقا كهان جود بطا نشور ساوت وطارت كوال السماء انصب
موجبيل مكر انهم من الله فكاد ان يروى وعان عاس ايضا مكرهم ها هنا يشركهم وقوله يوم سدل الارض عمو
الارض اى سقم من العالمين هذا اليوم والى ان مسعود وان عاس وعبرها سدل الارض انما صا كالفضه
لم تسفك عليها دم حرام ولم يعمل عليها حطيه وقاله الحسن قال السموات ايضا كالفضه وعان مسعود
ايضا قال سدل الارض ناروا كنه مرقا بها وى اكو انبا وكولعها وعان على رضى الله عنه ان الارض تنسد
فضه والسموات ذهب قالت عائشه رضى الله عنها قال النبى صلى الله عليه وسلم لم يكون الناس يومئذ على
الارض ارض جرد وكعب سدل الارض جبهه صا مكل للور من تحت قدميه وقيل معنى الابه ذهب
بسم السموات وكوهها وقرى بها وانما الارض جبالا وقوله وى الجحيم يومئذ مرقا عا اى
مقرى به ابدلهم وارحلهم الارضهم فى الامقاد وهى الاعمال والقيود واحدها صفة وصفه والى سلسله
اى حصم عن ان يرد وغيره قوله مرقا ان لعنى مرقا ان الابل وسلسله الخاس وقوله لى

نه عاب الله ابا

ان تقروا وعمر وانما الصلوات الصبح البيا وكذا فى الحج لصل عن سسل الله ومنله فى لقان روى ابو لصل
عن سسل الله وصحبا من الما قون ان عاس وغيره وانكم مكل ما سالتوه بالتقوى المحمدى والحقى
واختلى راحب ان عاس واجلاف عنه ما حصل اسده ما بعد الله على رضى الله عنه وعبره
لهوى الهم وعمر سسله من عبد الله لهوى الهم مسعود من حمر اعلمونى ولوالدى اسمعوا انهم لو اذنبوا
بذنوب عذبة انما عذوب الله وسئل معنى اذم وجا وقوله رسا اعلمونى اى مستوعبين عن الحسن وقاد وعبرها
ان عاس المصطع الدام النظر لا طرف محاهد والحقا كمن يمدى النظر ان ردا المصطع الذي ارفع
راسه وقوله رسا اعلمونى اى ان عاس وعبرها الاماع رفع الراس الحسن وجهه الناس من مدالى
السموات لا سطر احد الى احد ويقال افع اذ ارفع راسه واقفع اذا طأ طأه دله وجوزعوا واليه يحمله الوجهين
وقوله الرى الله من طرفه اى طرفه لعل طرف الرجل طرفا اذا اظبع احد عينيه على الاخر فسم النظر
طوقا لانه به يكون وقوله واقدمهم هو اى المعنى سى من يندى احواف ان عاس المعنى سائر الخبره كالحجره
السدى حرجت فلوهم من صدورهم ولست بى حلقهم والهوا اى الله الخوف اكالى وقوله اولم يكونوا اقنعهم
مقبلا ما لكم من روال والى عاهد هو قسم فوسل انهم الاميون لخرج هو ما حكاه عنهم فى قوله واقصوا بالله
حدها ما انهم لا سمع الله من خوف بل على قوله وان كان مكرهم لنزول فيه اكمال اى ليسوا منه الاسلام الذى يربط
كنهوت اكمال وقرى التورل بالمعنى وان الامكان مكرهم لنزول منه اكمال وهو وان كان سلع الى الله اكمال
دانه البرى الاسلام وهو على اسمعله العرب مرقا وقوله ولوليت اسماب السماء وكوه قاده لعنى لذكر حسن
دعوا لله ولذا على رضى الله عنه لعنى به مرقا كهان جود بطا نشور ساوت وطارت كوال السماء انصب
موجبيل مكر انهم من الله فكاد ان يروى وعان عاس ايضا مكرهم ها هنا يشركهم وقوله يوم سدل الارض عمو
الارض اى سقم من العالمين هذا اليوم والى ان مسعود وان عاس وعبرها سدل الارض انما صا كالفضه
لم تسفك عليها دم حرام ولم يعمل عليها حطيه وقاله الحسن قال السموات ايضا كالفضه وعان مسعود
ايضا قال سدل الارض ناروا كنه مرقا بها وى اكو انبا وكولعها وعان على رضى الله عنه ان الارض تنسد
فضه والسموات ذهب قالت عائشه رضى الله عنها قال النبى صلى الله عليه وسلم لم يكون الناس يومئذ على
الارض ارض جرد وكعب سدل الارض جبهه صا مكل للور من تحت قدميه وقيل معنى الابه ذهب
بسم السموات وكوهها وقرى بها وانما الارض جبالا وقوله وى الجحيم يومئذ مرقا عا اى
مقرى به ابدلهم وارحلهم الارضهم فى الامقاد وهى الاعمال والقيود واحدها صفة وصفه والى سلسله
اى حصم عن ان يرد وغيره قوله مرقا ان لعنى مرقا ان الابل وسلسله الخاس وقوله لى

الاعواد

الم بركت صوب الله مثلا كله كسه مثلا مفعول كله بدل منه والكاف فى معنى وموضع نصب
على اكمال وكل والهدى كله كسه مسهه لشجره طيبه وكوران تكون نفعا لطيبه ومقرى التورل
من كل ما سالتوه على تقدير وانكم مكل سى سالتوه ان يوسل منه وموضع ما نصب بانها مفعوله
وهى على قواه الاضافه فى موضع حوال المفعول كدوف الهدى وانكم مكل سى سالتوه وانكم
من كل ما سالتوه سيات قد تقدم ذكره وقرى واخيتنى هى لعنى ميم لى اذنبته احابا بعنى
خبتته حنو وقوله ربنا اللهم صلوا حول الدنيا اخر واللام معطوفه باسكنت ومقرى
تأوى اليهم على المعنى لان معنى نفوسى ومكمل سوا وقد عدم القول نظاير ومقرى التورل
وهى الجماعه وهى راحه الى بيه لان قوله لان هو الى فلان فهو كخط فى
نفوسى منه قواه مرقا نفوسى وقوله ومقرى التورل اى واحمل ردى ربيما

الصلوة مخدوف احمل في اللفظ وهو في تقدير البسات كما كان الفعل في قوله ان وقد عصيت قبل مراد الى
الان اسلمت وقد عصيت قبل ومرعوا واعلموا ولو الذي ايا اناه وحده ومرفق اولاد في اراد اسلم
واسحق ومرفق اولاد في ان الولد يكون جمعا واحدا ماد اكل جمعا هو جمع ولد كاسيد واشيد اولاد
يكون للواحد والجميع والدكر والانس ومثل كور واولاد واحد قول الشاعرك
طليت ربا اذا كان بطن امه ولست ربا اذا كان ولدها ٥ وقوله مقطعين مقطعي
روى عن جلال من الصبر المجدوف والمجمل في قوله عجل نعل المالمون وكذلك لا يرتد اليهم طوفهم والوجه
عليه كاف وقوله واحد هم هو ابتداء خبر في موضع اكال او مقطوع مما قبله ورياءه البيا في امه
وحده اسباع حوله العره على ما درناه في غير موضع واسباع الحركات ومذهب العرب فيه وانذر الناس
يوم باسم العذاب يوم باسم معقول ليس تكلف للتذكير لان الانذار لا يكون يوم القيمة معقول الذين معقول
على باسم والكون جوابا لان من نصب لان المعنى صبر ان يذنبهم في الدنيا ما لو اسما حونا الى احل فونب
وذلك من قولهم في الاخر لا في الدنيا ومرفق اولاد بغير كلف فعلمناهم بالكون فلقوله كلف فعلمناهم وقراه
الجماعه فقلها في المعنى ان ذلك لا ينسب الى الله تعالى وقرآننا من اجل ان محققه من الثقيله
على ما تقدم في الفتحة ومرفق اولاد في المعنى ما على ما درناه فلا يحسن الله محلف وعده
رسله اسم الله تعالى ومحلف معقول كحسب ورسله معقول وقدره هو على الاسماع والمعنى محلف
رسله وعده يوم يذل الارض غير الارض اي اذكر يوم يذل الارض ويعرف محذوف والهدى راضا
غير الارض والسموات اي يذل السموات ومرفق اولاد اسلمهم مرفقهم ان والقطر الخامس والاني الذي قد
اني وادرك اي قد اسلمه حده ومرفق اولاد وهو مظهر الابل ومرفق اولاد اسلمهم مرفقهم ان والاني الذي قد
بالشي انذارا علمت به واسعدت له ولم اسلمهم منه مصدر انما لم يبق معقول من عيسى وليس كانهم
اسمقنوا ان والفعل لهو لك سموي ان يدرت بالشئ والامات في ليدروا وليعلموا اولاد كرمي حلقه
محذوف والمقدور ولدك ليدناه ووجه كسره في الاضافه في مخرجي للتنبيه لها الاصهار وضلت
بما انما توصلها الاضمار محذوف اليها وذهب الكسره لاجتماع حركات فوات وهي لغة لم يدرج
وقد تقدم ذكر ذلك وسقطه في الكسره هذه السوره مكره سموي يلبت دايتها ولها يلبت
في قول العز المفسور وهي قوله على الميراثي الدين له لو انفعه الله الى فان صبركم
الى النار وعدده فيس والملك اربعه وهو رايه وفي السامى خمس وفي الكور سماء وخمس وفي
البصري احد وخمسون فواسمع انا اب لحوح الناس الى النور وعادو وودعنا

مديان وملي وصري على وجه يد كوفي ومدني الاول وسامي وقومها في السامى الجماعة سموا المدنى
في الاول وساموا النبل والمغار عدها الجماعة سموي البصري على العمل في المالمون سامي
نسم الله الرحمن الرحيم ٥ سورة الحجر
القول من اولها الى قوله فاعلى
الى قوله في عبادي ايا العفور الرحيم وان عبادي هو العذاب الاليم لا احكام فيه ولا نسخ ٥
الفتحة ٥ قوله على رما بود الدين كرهوا وكافوا مسلمين
اصارح ان اسمع على العليل والعرب اسمعها في الكسره التقدير وقال رما بود وهي اما يكون لما
وقع لانه لصداق الوعد كانه تخيان فكان وما اذا دخلت على رب عبيتها ما دخلت على المستقبل
كما دخل على المعرفه ان عمار دخل الله الموقر كنه في قوله احذر ذلك وكان مسلما طمحل كنه
معدود الدين كرهوا وكافوا مسلمين ومنه القول المسوكون للمؤمنين الذين دخلون ما اعني عنكم
ما حكم بعدون بعصب الله لهم فخرجهم بعد ذلك بود الدين كرهوا وكافوا مسلمين وقيل انما ذلك عند
معاصيه الكاف والموت وقيل عند معاصيه احوال يوم القيمة وقوله ما سمعوا منه لجلها وما يستأخرون
اي لا يحاورونه فريدون عليه ولا سمعوا من قبله وقوله لو اناسيا بالملكه لو ما حكمهم على الفعل كولو
وهلا وقوله ما سئل الملكه الا باكي وما كانوا اذا سئلوا اي لو سئل الملكه باهلها كهم ما اهلوا ولا
سئل لهم قومه وقيل المعنى لو سئل الملكه لسمعوا لكلمة وان بعد ذلك لم يظروا وقوله انا نحن ولنا الذر
واماله كما يكون هي حفظ الهوان من الشياطين اي يودفعا ويقتصر منه وقيل الهاء في الحمد صلى الله
عليه وسلم وقوله ولقد ارسلنا من ملك في سبع الاولين اي مرفق والمعنى ولقد ارسلنا من ملك رسلا
في سبع الاولين وقوله لذلكت لسلطه في قلوبهم من اي لسلطه الملكيه غويها هذا كنه لسلطه الشوك
منه لسلطه الاستعلاء وقيل المعنى لسلطه الفزان في قلوبهم مكدون والمعنى التشبيه انه قال كمال
سلطاه في قلوب مرفقهم والكماله لذلكت لسلطه في قلوبهم مكدون والمعنى التشبيه انه قال كمال
وقوله وقد جئت فسند الاولين اي جئت مسهم في الملكيه بالامات فسمروا فوسلهم من
انهم وقيل انما جئت وفتح الله مرفقهم والافم وقوله ولو يحيا عليهم ما من السامى وطولوا
منه لرحون الدين عليم للمسركس في يطاولوا للملكه والمعنى طاعت الملكه بذهب وكفى ذلك الباب
ان اسود ده احسن العرف في ضلوا لسي ادم والمعنى فكل الدين لسلطه الانسان بالملكه فيه لرحون

على مستقيم روي عن يعقوب وعمر بن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 الفاعل لله والفعول لله وذهب كسر السور في مثل وجهه اذ حطوها وشبهه الا انه هاهنا المجرى
 الهم عليه اذ هي الف قطع **باب**
 قوله علي بن ابي طالب في قوله تعالى فاعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
 لدخولها في غيرت عما كان يكون عليه في موضع المستقبل بعد ما كان في قوله فاعلم ان الله
 ان تدخل على الماضي وان تسكت عليها في موضع حيث وما وان يكون ظرفا للمكان ولم يكن في ذلك
 ويجوز ان يكون المضارع في موضع الماضي كما وقع في قول الشاعر ولقد امر على السمع لسمي
 ويجوز ان يكون حكايه لما مضى اليه كالحال في الاخره وحار ان تدخل على حال بعد الكف كما حار ان يصير
 ما تقدم ذكره بالكف فيكون كقوله وان يك لي بغيري في ايها حكاية كالحال وان كان قد غلب
 بقوله يوم القيمة وقيل ان وقع المستقبل بعد ما هو على اصمار كان والمعنى ان يكون يوم القيمة
 لو كانا مسلمين فوقع المستقبل بعد ما هو على هذا اكد والله امر واقع لا محالة فصار قوله الماضي اليه
 مدح وفتح والكر او على اصمار كان وقال انه خلاف مذهب سيبويه لانها لا تسمى بغير الله المفعول
 على معنى كسر عبد الله المفعول احار ان خبرا محبر على معنى ان كسر خبرا محبر لا يدرى كسر وكسفت
 الباء في ما لا ينفك حرف مصاعف والكروف المصاعف ودخول منها كوز وكسفت والتشديد على الاصل
 ودخولها فيها ايضا رتبا بالتحذف والتشديد وحكي زمتا وزمتا وزمتا وزمتا وزمتا وزمتا وزمتا وزمتا
 ايضا ووجه العوائد المذكورات في ما تنزل اليك لانها كاهره انا كسرنا المجرى وان يكون موضع
 محروفا بالابتداء وبرز لنا اكبر واحمله جبران وكوزان يكون كذا لا يسمي ان في موضع نصب وا
 يكون فاصله لان الذي بعدها ليس بمعرفة وانما هو حمله والحمل يكون نعتا للسكرات فحملها على السكرات
 والعمد والتشديد في سكرت كاهره ان التشديد للسكرات والعمد في سكرت كاهره ان التشديد للسكرات
 ان سكر لا ينفك حال او على جبران يكون مع منقذ في البحر وقرأ سكرت والله شبه ما عرض
 القسم حال السكران كما ناحت في السكران لعدم تحمله وقوله ورسوله في قوله فاعلم ان الله
 يكون موضع مرجح على العطف على المجرى جبران يكون نصبا باصمار فعل او كما على ان يعي
 به الصدور اما والله على ما تقدم من مذاهب المفسرين في قوله فاعلم ان الله على
 مستقيم وقوله على سوره في حال المفسرين او المفسرين او
 او يكون حال المفسرين في قوله فاعلم ان الله على سوره في حال المفسرين او المفسرين او

أخونا

فترددت في المفعولين فيكون في المنقذ الى بلته مفعولين فاما وتبين عن صنف ابراهيم
 هو المفعول الى مفعولين اخرها كوز في هذا المذهب سيبويه في ان معنى نعت رتبا ينفك
 عريدين وانما نعتي يناف الى بلته مفعولين اخرها كوز في هذا المذهب سيبويه في ان معنى نعت رتبا ينفك
 في نعت عريدين وانما نعتي يناف الى بلته مفعولين اخرها كوز في هذا المذهب سيبويه في ان معنى نعت رتبا ينفك
 وذهب عن صنف ابراهيم الى ان السور في الاحكام فيه والفتح في النفس
 قوله انا مسكر وحطون فوعز فلا يكون في الفاعل من الفاعل الماسر ورحمة الله وقوله الا امرانه ودرنا انفا
 لموا الطاهر من قبل معنى قدرنا علمنا وقيل هو على بابي هو لهدونا وهدونا معنى القادرين قالوا
 وقوله فالوايل حينئذ انما كلفوا فيه ممترون اي يسكنون يعني القدراب وقوله مقطوع مضمر اي عبد الصبح
 وقوله اولم يهلكوا عن العالمين اي عن صباهه احدهم العالمين وقوله لعمرك اني لفي سكرتهم لعمرك
 الغر والغر واحد الا انه يستعمل في القسم الا بالفتح ومضاه مده بقاياه حيا فاذا قيل لا احد من
 المخلوقين لعمرك انما هو مضاه مده بقاياه حيا وقوله كثير من العلماء ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 وجاني في ذلك قال ان عباسي معي لعمرك اني لفي سكرتهم لعمرك اني لفي سكرتهم لعمرك
 بها ما قسم البارئ سبحانه كمانه صلى الله عليه وسلم وقوله لفي سكرتهم لعمرك اني لفي سكرتهم لعمرك
 وعقلهم يحسرون وقوله واحد من الصبح مشرقين لعل السور في الشمس اذا طلعت واسوقت اذا
 اضافت وقيل هما القنان بمعنى والصبح العذاب وتقدم ذكر السجيل وقوله ان في ذلك لآيات للمتوسمين
 اي المتوسمين فاده المفسرون ان رتبا المفسرين في حال الشاكرين ابو عبيد المصنف وحقق المفسرون
 الشاكرين في السورة الدالة على تسميت طرقت نظر من نعت وقوله ايها السائل مقم اي بان مدته
 قوم لولا لم يربوا واصل وقيل المعنى في الايات بطريق واحد كمرها كل خيار قاله عايد وعنه
 ان في ذلك لآيات للمتوسمين اي في صبيغنا ليقوم لولا لايه للموسمين وان كان اصحاب الاية العالمين لايه
 الصبح احسن وغيره وجمعها الاية وقيل هي النور الملقف وروي ان محمدا كان في سكرته وما وقيل
 الاية اب القزبي وقيل اسم البلاد وتقدم حوضه ووقته وقوله وانما ليا ما من
 لعمري مدته لولا ولقد اصحاب الاية قال ابو عباس وغيره المعنى لعمرك اني لفي سكرتهم لعمرك
 الصالحين في اسفارهم وقيل المعنى وانما في الكتاب السابق اي في سكرتهم لعمرك
 امروا في ام الكتاب وقوله ولقد كذب اصحاب الكهف من المفسرين كوز عن الرهوي مائة
 في كواذي الذي فيه مدته كوز وقوله ولقد كذب اصحاب الكهف من المفسرين كوز عن الرهوي مائة

أخونا

يعني أم القرآن وروى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أن عباس بن عبد المطلب وعباس بن عبد المطلب
القول في أول القرآن من علي بن الحسين وكون القرآن يكون للعباس وكون القرآن يكون للعباس وكون القرآن يكون للعباس
القرآن ثلثي ثلاثين مائة وقيل لا والله أسلمها لأمه محمد صلى الله عليه وسلم ولم
لعباس أحد قتلهم وسميت السبع القول ثلثي لأن الفواصل والعصم ثلثي منها وهي من البصر
إلى الأعراف ستة واحذف في السابعة بعد في لولس وقيل لا فقال ورواه وكاننا لسورة واحدة
وكون القرآن ثلثي القرآن كله كما قال في موضع آخر كما بامتنانها ثلثي لأمه محمد صلى الله عليه وسلم لأن الأجر
سابقه يكون من السبع وقوله لا تمدن عليك إلى ما منقذه أو واحد من أي أسعوا القرآن
عما في الذي لا غنى وقدم القول في معنى الأرواح وقوله ولا تكن عليه أي لا تكن على المشركين أي لم
يؤمنوا وصل المعنى لا تكن على ما منقذه في الدنيا ملك في الآخرة أفضل منه وقوله واحض
حاصل للمؤمنين أي الله لهم وقوله كما أنزلنا على المفسمين أي وقل أي أيا الذين آمنوا ما جنتكم
أندركم عذابا كما أنزل على المفسمين قال ابن عباس وعنه يعني بالمفسمين أهل الكتاب
أفلسهم وأمنوا بعضه وكفروا بعضه وقيل هم كفار فلولس عضوا القرآن أي قروا القول
فيه فقال بعضهم هو سحر وبعضهم شعو وبعضهم أصا طير أو لبن عوفاده وغيره كما هذا أهل
المثل عكرهم في أهل الكتاب أفلسوا القرآن فقال بعضهم هذا السورة في وقال آخرون هذه السورة
في السورة التي رددت قوم صالح فاسموا على تليقته وقيل هم قوم من المشركين أفلسوا على هرق
مكة ثم هربوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم هو سحر وقال بعضهم هو محزون
فأنزل الله بقوله عذابا أهلكم وروى عنه عن ابن عباس وقيل كانوا النبي عيسى وقال آخرون
وقيل هم قوم أفلسوا لأنهم كانوا محمد صلى الله عليه وسلم ومعنى قوله عصم يعرفون بالآيمان
سبعة والذين بعضه أو لولس القول في القرآن أو النبي صلى الله عليه وسلم أسلمها لأمه
رواها عن بعض عنه والمقصود منه إلام القول في أو وهو مثل عترة وغرض القول هو إلام
من العصاة وهي سحر طالع والعرب لقول عصيت السي أو رعدة وعصيت الذبح إذا لم يعينها
أعضاء والعصاة العترة منها وأجمع عضون أو عترة هو واحد من الأعضاء والمقصود من قولها
القول فيه وقوله فوربك لنسألنهم أجمعين أي الذين جعلوا القرآن حصنًا في الآخرة
عما كانوا يعملون في الدنيا وقيل عامه ر طامع كما توهموا كما هذا أي أحرق القول
في الصلاة ومنه مدح النبي إذا ظهره ومنه مدح من قبل المصطفى صلى الله عليه وسلم

أي أفرقه وقوله أما أكسأكم المسكر فليس حمسه الولد من المعنوية والعاصم بن وائل وعدي بن قيس
والأسود بن عبد العوف والأسود بن عبد المطلب وفي خبر آخر أنوا ستة رندهم أكرت نكحله
ويروى أنهم مروا إلى النبي صلى الله عليه وسلم وحلوا حلالا جعل حول القول في هذا القول النبي
صلى الله عليه وسلم ليس عبد الله فهو له حول أكسأكم معنوية ذا الولد سحر يذهب لجلس
قطع الحجاب منات وصرح الأسود بن عبد العوف بعنونه شك في وجهه فسألت حذفا
ووهي العاصم بن وائل هو كونه فسادا فصح عن عظامه فمات وأما الأسود بن عبد المطلب وعدي
بن قيس فهما أحدهما الليل صوب مخرج العنونه فمات وأدعت الأخرجه فمات قال ابن
عبد المطلب هو الذي ليله واحد وقوله مسيح يحرقك وتو الساجدين أي المصلين وأعدركم حتى يأسك

القرآن

أحسن فالولا توحيه ثم التا عنه عن الحسن قال السكوني لعير الف نافع مع السكوني بكسر
السينون والعصف وابن كثير بكسرها والتدريد وبها الماقون وعرا كسر الصرى فيم يلقون
باليا والتدريد حسر عن أي عجز وغيره ولا تكمن القسط لعير الف أبو عمر وأكسأكم ومن
لعبه ولعبون في الروم والقطاوي الروم بكسوا النون وهو مع الماقون حمره وأكسأكم أي بالحق
فأخفف وسدد الماقون أبو بكر عن عاصم فذرنا أنها ما أخفف وأخلاف في أنكه ها فها في الذي
في قاف أنه مائة ألف واللام والصرف وورس سهل الحركة على أصله فاما الذي في الشقرا وصاد
وهما ما نفع وأبو بكر وابن عامر ليكه وقرا الماقون أنكه ما لكردسار وأخدرى والاعصم رندك
أكلوا العلم ه هها حمر باءات أصافه لعدم أصلي عبادي أي أيا القصور الوهم وقل أي أيا
الذين آمنوا وأسكنهم في قصور الأعراس مسي الكروم مع ماع وحده ساني إن كيم وقنبا
مخدر وقنان وهما العجور والخزون است اليا فها في أكلين سماع ولعقوف وحذف الماقون
مع الماقون أو حل وهو مقول في قول توحيه فحل

الأعراف

رواها عن مسروق وأبو رعدة والقول في كصف النون وكسرها من نسرون قال قول أخا جوني
في الأعراف السدريد والكسر والفتح طاهران ومروا القسط لعير الف وهو مقصود من القاطنين
وقد عرفت القول في نظائره وكونان يكون من لعه من قال فيك لفتك فيكون مثل حذر حذر وهو حذر
ومع المور وكسرها لفتك لعن وحكي فيه له بالهم ولم مات فيه ففتك لفتك في النور
في الماضي والمستقبل كما جمع من اللعين فأخذ في الماضي بلعه وقال فتك لفتك في النور

مهالحال من الامور من والكون جلا من جهم وان كان الصفه ما يعود اليها لان اكل اذا كانت
 من جهم وحب ان يظهر انهم كوي اكل على غيرهم له وقوله والواخير العبد وما لوالا اخر
 وسعي ان يقرر ما ذا على هذا السما واحدا وقوله ولعم دار المعين بعدد وليم دار المعين الاخر
 وقوله حبات عدد يد حكونا رفع حبات على قدر وهي حبات وهي مئنه لقوله دار المنقذين
 او يكون مرفوعة بالابتداء بعد حبات عدد نعم دار المنقذين وقوله فان الله لا يهدي رصاع قرا
 لا يهدي في موضع رفع فانها اسم مالم اسم واعله وهي معي الذي والعائد عليها صلتها مدون
 والعائد على اسم ان من قوله فان الله الصمد المتكبر يستل ومرفوعا يهدي حار ان يكون مستقبل
 مدي يكون مرفوع في موضع نصب به وحار ان يكون معي يهدي يكون في موضع رفع والعائد الي
 رها المجدوفة فضله والعائد الى اسم ان الصمد المستنكر يستل ويجدا عليه حقا مصدر موكب
 لان قوله نعمه يدل على الوعد **القول في قوله تعالى**
والذين هاجروا في الله وبعثناهم الى قوله امانا ومثاقا الى حيث الاحكام
والنسخة قوله تعالى ومن مكرات العجل والاعجاب عدد من منه سكر اوروا حسنا
 المعنى ومن مكرات العجل والاعجاب ما يحد من منه محرف ما واختلف في السكر والورور احسن
 فروي عن ابن عباس ان السكر ما حرم من ثمرتها والورور ما حرم ما احل منها وروي ذلك عن الشعبي
 والسعني والاسكر حرم الابه على هذا منسوخه وقال قتادة الابه منسوخه في المائدة والسكر
 حرم الابه والورور احسن ما يحد من وما كلور وما كلون وقيل ليس ذلك منسوخا واما هو
 خبر نزل قبل حرم السكر الطعم وقيل السكر ما سدا كوح مرفوعه تسكرت النفس
 اذا سددته وقوله ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يدري على سي الابه اسند الله العلم بعد الابه
 على ان كمال العبد سيد سيده وعلى ان مع الابه طلاقها والورور ما حرم ما حرم على ذلك الابه لا يه
 مفروب للربوبية لان على ذلك قوله وسدد من دور الله ملائكة لهم رروا السموات والارض
 سبوا والسبط معون طاهر والله الامثال وقوله في موضع اخر ضرب الله مثلا العبد المتكبر
 ملكا اما ان يكره سواكم من رزاقكم الابه وهذا منسوخ في الكبر ويخضع في النفس وروي عن ابن
 عباس ان عبدا له خلق اولاد فلعن ما واه ان يوحها ملكا التمن وكان ابن عمر بن عبد الله بن مسعود
 في ماله فلا يحب ذلك عليه واحاروا ملكا من رزاقكم من رزاقكم على انه ملك فاسد فلعنه

في قوله تعالى والذين هاجروا في الله وبعثناهم الى حيث الاحكام والنسخة

ما فعل المالك في ملكه ما لم ينفقه سيده وقال الحسن وان سوي وعبرها الامم العبد وقوله وحمل
 لكم من جلود الانعام بيوتات لستم بها يوم كنعنكم ويوم اقامتكم هذه الابه معية الله فاعجلوا
 الانعام ولم يحررها ما دخر في دون ما لم يدرك وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في نسائه
 ميمونه ولم يكن مدكاه اذا دبع الالهات فذكرهم ومذهب ملك والسابع واني حشفه وعبرهم
 ان كل ما وكل كحه طاهر وحلوه كمنزلة اذا دبع ما لم يدرك منه وما لا وكل كحه وليس حله بخاص
 وان دبع واحار بعض العلم الاسماع بالحدود كلها واسندوا حديث ابن وعلة عن ابن عباس عن
 النبي صلى الله عليه وسلم انما الهاب دبع فذكرهم واسعار ما وكل كحه في حكم الكلود يسمع ما ذا غسل
النفس قوله تعالى والذين هاجروا في الله وبعثناهم الى حيث الاحكام والنسخة
 الدنيا حسنة قال ابن عباس وعبره هي المدينة التي قال النبي البحر والصح والآخره الكويعني
 اخذ ما هدمي حسنة لسان صدوق النبي المذكور ما هدمي البحر التي هاجرها العباد الى ارض
 اكتسبه لان السور مكية وقيل نزلت الابه فيهم عديده المسكون في الله مكر وجل وقوله وما ازلنا
 من ملك الا رحالا نوح اليهم قبل لهم هذا حين قالوا انعت الله لسنوار سواك وقوله فاسلو القل الذين ان
 كتموا يعلمون يعني اهل التوراه والاحكام اي ما هم كبرونكم ان الرسل المتقدمة كانوا رحالا ابن عباس
 سلوهم عن محمد يعني ما منتم ابن رسالهم الذكر القوا يعني ما من محمد وما حابه بالسيات
 والوروي بالبراهين والكتب والبا معطفة بفعل محذوف اي ارضناهم بالسيات ودخل ارضنا
 الاول على المحذوف واحارهم بلفظنا بارسلنا الظاهر على ان يكون الامم معي غير وقوله او يا حدم في
 تفليهم بالليل او يا حدم على خوف قال ابن عباس وعبرها اي على يقضي في قوله الم
 ما سسمع وررهم الصالح المعني باحد طايفه ونزع طايفه بحاف الناقية ان ينزل ما ينزل ما ماتل
 ما حجتها وقال عمر رضي الله عنه ما كنت اعرف ما الخوف حتى سمعت قول الشاعر
 سيف ناقة نصر السيرة سنامها بعد مكنه واكتفاره اللست تر سعد على خوف على عجل وقوله
 اولم ير الى ما خلق الله من هيج تعبا طلاله عن النهر والسمائل بهر الله قال مانه والصالح وعبرها
 يعني اول النهار واخره لان الظل بالعبادة يعارض عن اجل مرجعه التمين وسفاح بالصي مرجعه الشال
 الروحاني يعني سجد اكس وسجده انقذاه وما رى فيه من الرصقة وهو يستعمل على الكاف والمو
 وقيل لا اربه سجد الظل الا اكس والكاف بهر الله وحله بعد الله ووجد التمين وجمع السما
 لان معي التمين وان كان واحدا جمع وكوران يكون رد التمين على لفظ ما والسمايل على مضاهها ومعني

في قوله تعالى والذين هاجروا في الله وبعثناهم الى حيث الاحكام والنسخة

وهو داحون اي خاصه من صاعون و قوله والله يسجد من في السموات وما في الارض من دابة
والملكه تعني الملكه التي في الارض وحطت من قوله من دابة ان المعنى اجمع اي في الدواب
وقد حطت لما في ما من الاربع فاشبهت الشوك في حرم صريك من رجل فاصريه وقوله عاقر سم
من فوقهم اي عقاب ربيع وقيل وصف الماري تعالى نفسه بذلك والله على العلو والقدرة وقوله وقال
الله للعبد والاهل من اهل اهل واحد من المعنى للحد والحدس والحدس وقوله انهم لو كيدا
وقوله وله الدين واصبا من معناه دائما قاله ابن عباس واخسر وعبرها عن ابن عباس ايضا واصبا
اي واجبا لكسر المعنى له الطاعه على كل حال وان كان فيها الوصب اي العيب وقوله وما من من نعمه
من الله فلان المعنى الذي يباحح على هذا الى اصحابه وحول الفاعل الذي في قوله
فاليه يكونون قال مجاهد وعبره بمرعون بالعدا وامله من جوار الثور وهو من صوته رجوع او غيره
قوله ثم اذا كسف القمر على اذانهم من قبل يسمعون اي يجعلون له اذنا من كونه لها الدراج الحاح
هذا خاص لم يكره لغيره وانما اسمهم اي جعلوا النعمه سببا للكفر وقيل المعنى ليجروا النعمه التي انعم الله
بها عليهم او قوله فمضوا مصروف تعلمون اي تعلمون عاقبه امرهم وهو وعذرهم فقد وقوله يجعلون
لما لا يعملون انه لم يصر وسمع نصا مما ررناهم بغير نون اليه به طاله مجاهد وقاده فعملون على هذا المسمى
اي هو لاوتان وخوار الواد والنون محو من العقل وهو رد على ما وقعوا على محذوف والقدور وحل
هو الكفار للاصنام التي لا يعمل شيئا نصيبا وقوله ولهم ما يشتهون يعني البني وقوله طل وجهه مسودا
كما به عرجه والملت ومعنى كظم حزن عن ابن عباس الحال كئيب واستعافه من الكفاهه ومعنى سدغ
الفويه كانت لشدة البع الذي لا تعدد ان يتكل سوارى من الفوق روى ان احدهم كل اذا خضر واداه امراته
نوارى فارتدت انني اسود ورمالى دهو وقوله انفسكه على هون ام يدسه في التراب هذا السور
لعله وهو كظيم والهون الهوان بمعنى الدسج التراب ما كانوا يفعلونه من الدسج حبه الاس
ما يكون المعنى من حطهم النبات لله وهو نكره هون وقوله والله المثل الاعلى اي الوصف الاعلى والاحسان
والتوحيد وضافه هاهنا الى نفسه وقد قال في موضع اخر ولا تضر والله الامثال الارضيه من فلا تضرها
لله الامثال التي يوجب الاسماء والمثل الاعلى وصفه كما لا يسهله ولا يظير وقيل هو حربه كلفه
من امثال الكه كما قال وتلك الامثال تضرها وما تفعلها الا العالمون وقوله ما من علمها من دابة هي على
الارض امر وكاسعد ذكر الارض احد معروف المعنى ووجه ما احبوه واهلاكه جميع المعنى ووجه
الارض لو واحد العباد يطعمهم ان ما اصاب الظالم وذلك هو عقاب وما اصاب المؤمن

عوضه منه العواب وقيل انه خاص والمعنى من دابة كافيه وقيل المعنى انسلوا هلك الا بالكله هم
نكر الانبا وقوله ويجعلون لله ما يشاءون يعني النبات وقوله ونصف السنه الكذب ان لهم
اكسني قال مجاهد هو قولهم ان لهم الله النبات غير اكسني كنه لا حرم ان لهم النار وقد دفع
القول فيه وانهم معطون لهم من كون في النار منسكون قاله مجاهد وقاده وعبرها اكسني
معطون الى النار وقيل معطون في العرب تقول اوفطنا على النار حلا وهو معطون اذا قدم الطلبه
وقوله وهو فارط وهذا المعنى على فراه من في الواو وصف وهو فراه فكون فهو من فوق الشئ اذا
اسرف وبلغ فيه والمعنى ما العون في كرههم وهو فراه فكون في غناه مضجعون وقوله والله لا تارسلنا
اليهم من ذلك هذا التسلية النبي صلى الله عليه وسلم لانهم من الانبا هذا كرههم فومهم هو وليم
اليوم اي ناصرهم في الدنيا على ربحهم ولهم في الآخرة عذاب اليم وصل الى قوله اليوم يوم القيمة اي يقال
لهم هذا وليك ما يستره وايه ليحكم والعذاب على اليوم لهم وقوله وان لك في الانعام لغبر لسفك
مما في يكونه اي في يكون ما ذكرناه محمل على المعنى وقيل الهاراحه على اكسني وقيل هي راحه على
واحد الانعام لان معنى اليم والافاع سوا من فوق ودم الفرب العقل الذي ينزل الى الكرش على
تعالى ان هذا الذي خرج من ذلك وسر الدم الذي في العروق وقوله لنبا حاله اسما لاسما من معني
قوله سنا يغلا بغضه من شربه وقيل انه لم يصر احد ملوك وقيل المعنى يسماع في الغلو الساعه
فيه وقوله ومن محلات الحبل والاعناب الله بد عدم القول فيه وادح في ذلك الى الحبل اي الهيا
قاله ابن عباس ومجاهد اكس حبل ذلك في عوايرها وما عرشون صل هو من السوت وصل والكرم
واصله سبل يكذ للبحر ان تكون قوله دلالا للحبل فيكون المعنى مطيعه وكوران يكون للسبل
كوز المعنى سهله السلوك والاول قول ابن زيد والباقي احسان القبري وقوله فيه سفا
سفا من الهال الصل وهو مذهب اكس وقاده والمعنى فيه سفا الهال الصل وهو
الكل فيه سفا كدبه تحرقه في المعاصن والادويه التي يتعاج بها وقيل الهال الصل وهو
فهذه اهد وقوله ومنك مرد الى اردل العراي يهرم حتى يذهب عقله وقال علي رضي الله عنه
اردل العراي يهرم وسبعون سنه ومعنى اردله ادناه واوصفه الذي اعلى بعد على سبيل اي يرجع
الى حال الكهوليه يعود بعد العلي داهلا وقوله والله فضل الصل على العراي الذي هو في الدار
يرادى ولهم على ما ملك امامهم مع فيه سفا يصل صره الله تعالى كبر اسركه واعلم الله تعالى
انهم لا يسرون كسدهم فيما ملكوه وهم كسرون والله تعالى ملكه وسلكه انه والوصون ذلك الغنم

روي معناه عن ابن عباس وعنه قتادة يعني فمع فيه سوا الخي السر كون عبيدكم في املاككم
حتى تكونوا فيها سوا وصل المزارد لكم ما جعلوه من رزق الله للاصنام التي جعلوا لها نصيبا
والله تعالى نصيبا وصل هو وصل للدين قالوا المسيح ابن الله والمعنى ان الله لا يحدون انفسكم من عبيدكم
او اذا فكنت بصر هذا الله اسمعت الله تحذرون ان ايمان الله عليكم بالسان والبرهان
خدم نعمته وحلم ما رزقكموه لغيره وقيل المعنى ما ان الله عليكم بالسان والبرهان
خدم نعمته وقوله والله جعل لكم من انفسكم ارواحا قال قتادة المعنى خلقه خوارم صلح ادم
وقيل المعنى جعل لكم ارواحا وحسبكم وقوله وجعل لكم ارواحا وحسبكم قال ابن مسعود
والنهي عن غيرها الكفرة الا حثان ابن عباس الكفرة الاعوان واكرم وعنه ايضا ولد اراه الرجل
من غيره فمجاهد وقاتله اكرم من رزق الرجل ولد واصله واكرم وهو الاسراع في العمل
ومر جعل الكفرة اكرم جعله مسقطا مما قبله سوى به المقدم كانه قال جعل لكم خدعة وجعل
لكم من ارواحكم ملين وهو له بعد دور من دور الله فلا علم لكم رزقا والسموات والارض شيئا
اي لا علم لكم بالسموات والارض علم بالواكبر فقوله شيئا يدل على قوله رزقا او يكون المعنى ملا
بذلك ان رزقهم شيئا فصب شيئا بقوله رزقا ورزق السموات المطر ورزق الارض النبات
وقوله فلا تضروا الله الامثال قال قتادة اي لا تصدوا وروى عنه ايضا البصر والبرق والمعنى
لا تملوا لخلق الله به يجعلوا له من العباد ما لله تعالى وجعل المعنى لا تملوا خلقه فهو الله سبحانه
الى مساو واد ذلك انما يكون لما لا يعلم له على هذا قوله ان الله يعلم ما في السمع والاعلمون وقوله صرح
الله مثلا عبيد املوا كالا بعد على شي ومن رزقا من رزقا حسنا والسموات والارض لله تعالى
ولما عهد دونه ان عابدين قتاده المسالمون والكافون ان المومنين هم رزق الله تعالى في طائفة
والكافون الكفرة هم رزق الله شيئا خيرا وقوله على هذا من السمعون يعني انهم يستمعون من
فكف لسوى الله تعالى من سمعوه من الاصنام وقيل المثل الذي يكرهه الله عنه وادخل
لغته الله وعنه ابن عباس ايضا ان المثل لاسم من عمن وهو الذي كان يسمون اركانهم
وهو الذي كان يسمونه على الاصنام وقوله وصرح الله مثلا لخلق احدهم ان الله لا يمل الا للوصف
في الآية استند من ابي العاصي الذي يامر بالعدل عمن من عمن الله عنه وعنه ايضا الله مثل
في بكر الصدور صلى الله عنه ومولى الكافر ومن الله اني جعلت الله كاي لا يظن الله وهو
كل على موافقه كانه يودى بغير مطعون والذي يامر بالعدل في الله حمه من عبيد

عبد المطلب وقيل هو مثل الله تعالى ولما عهد دونه واصل الكل الثقيل ومن جعل الاكل مثلا
لصنم فالمعنى انه كل على عابدين خدمه وعبده وبجعه او ما توحه لانات كبر اذا اهل
وصفا للصنم كان المعنى انهم والبصر والبرق وقوله وما امر الساعه الاكل الجبر وهو
اقرب وقيل هو وصف للقدرة على الاسار بها واما مثل بلح البحر لانه يلح السماء مع ما في عليه
من البعد والارض ومن هو وصل للقدرة لقول القائل ما السنه الا كنهه وسببه ومن المعنى
هو عهد الله كذلك عند الملقين ليعي ذلك قوله انهم يرونه بعينهم ونراه قريبا واودى قوله
او هو اقرب كوران يكون لسك الحجاب او بمعنى بل واو للبحر كانه قال مثلوا بلح البحر وما
هو اقرب منه وقوله وجعل لكم السمع والابصار ذكر هذا العدد كرا الا حثان من الطور وهو
ملكه لان الواو الواجب الربوب وقوله لم يروا الى الظهور من حجاب السما ما مسكهم الا
الله قال قتاده اي في كيد السماء واوحى الله الهوا البصير وقوله والله جعل لكم من انفسكم
اي مومعا لستكون فيه وجعل لكم ارواحا لانهم بيوتنا لستكون فيها المعنى الاجنيه يوم جعل
لنعي اسفاركم يوم اقامتكم اي في مقامكم ومن اوصوا بها واوبارها واسطارها الاصواف للنعيم
والاوبار للابل والاشعار للغز والاباث المال وحال الصالح المال والونه واصله مناع الملت
كالعرش والاكسية وسببها التوريد واحدا لانات اياته وقوله التي خير الى اجل وبلغه
عرقه وغيره **الفصل** **عرقه وغيره** علم في الله عنه
لنثوبهم من ثوبت حصص عوام الارواح النوح اليهم حمه والكساي اولم يروا الى ما خلق الله
تبارك وتعالى وتلقوا اهلها بتبارك وتعالى وروى عن عيسى النقي ثوبا ثلثه مائة اذا
كانوا في الخراب على اهل العالم فتمتوا وسوف يعلمون عيسى النقي امسكه على هو ان معاد رجل
وفات السنه الكدث نافع من طحون ليه السعه من طحون ان تحمض من العفاج باختلاف
والاستعك بتا عيسى النقي شيقا للساكنين ابو بكر عاصم امينهم الله تحذرون شيئا
ماده اذا جبر اهل قومهم انهم مسعودا بوجه ايات كبر وعنه ايضا انما توحه وعنه
ايضا انهم ملوجه انهم ملوجه الم يروا الى الطير نيا نافع وان كبر وابعروا يوم طعنكم
لنعي العبر واسكر الما قون **الاعراض** **العول**
لنثوبهم من ثوبت حاصرها بالسات والبرق الله تحذرون دار عليه رسلنا وابتغوا
دار سلا لا رما صل الا العمل فيما بعد ما ونقد في الذكر والمات

تفصير غوامضها ربحه ست سعد كانت قتل عولام تاجر حاربه لها ان يقضه وقبل في امواه مؤثقه
لسم حكيه مكه قتل عند اخر طول انهارها ثم يقضه وقبل لم يقضه امواه بعينهها ومعنى يحرقون
اما تملك حلالا سلك حديده وعوروا وقوله اما سألوكم الله به اي يحرقكم باجره اماكم بالوفاء وقوله قتل
قدح بعد سورتها اي مهلكوا بعد ان كنتم رامين من الهلاك وهذا مثل استعمالها لغرب لكل موقع في
هالكه وقوله فليحتمه حياه حبيبه هو الرزق الحلال الحسن العماحه ان حصر معنى الحياه الحبيبه
في الآخر وقوله اذا مات الفوارق فاسعد رب الله اي اذا مات القوزان انه ليس له سلطان على الدنيا
اي حجه التوري لسلطان اي على الموت وعلى دنياه لا يعرف وقيل ان من اثم المدكورون في قوله لا
عباد منكم الخمينين وقوله والذين هم به مسركون قال النحال الهاشمي لله تعالى وقيل الهاشميين
والمنعني والذين هم من اجله مشركون وقوله واذا ادلما ايه مكان ايه الايه قال مجاهد اي ربحها انه وهما
موضعها عندها غيره المعنى لربها ايه بابه اسد من اعليهم والوا اما اب مقتراي كادب قال الله
تعالى قل قوله روح القدس وربنا اي تعني حيدر بل عليه السلام وقوله ولقد فعل انتم لفلوز انما اعلمه
ليسوا لسان الذي يحدون اليه اعجمي وهذا لسان عربي مبين قال ابن عباس كل راسع الذي يحدون اليه بلعام
وكان علما بقوا التوريه عنكم هو علما لسي عامر بن نوي واسمه بلعش مجاهد هو عبد لسي احمر
كان روميا كسر الكتب النحال هو سلمان الفارسي وقيل هما علما من اسم احدهما حبر والآخر لسيار
كما قاله ان التوريه وقوله من كفر بالله وبعد امانه الامن اكره وقلبه مطمئن بالايمان الايه قال ابن عباس
وقاده برلت في عماره لسيار اكره على الكفر فمات بعض ما اراد منه وقلبه مطمئن بالايمان عنكم
فولت في قوم اسلموا مكه ولم يكتفهم اخروج ما خرجهم المشركون يوم بدر كرها فقتلوا وقوله
ثم ان ربك للذي فاحرما بعد ما فتوا قال قتاده برلت في قوم حو انما حاربوا المدينة بعد ان نشأ
المشركون وعدوه وقيل برلت في ابي سوح ووقد كان اردو كفي بالمشركين فاموال النبي صلى الله عليه وسلم
بقوله يوم مع مكه واسكار نعمان واحار النبي صلى الله عليه وسلم وقوله يوم باي كل هو حاد اعل
نفسها حالي اكبر ان كل احد له يوم القمه نفسي نفسي وصدا اهل يوم القمه سرور عن الله
عليه وسلم وانه لسل في امته وقوله وضرب الله مثلا قوته كانت امته محمديه الايه قال ابن
عباس وغيره يعني بكه وعرضه والهي انا المدينة فكلوا امارا وكل الله حلالا حبا صلا هو
اموال المؤمنين وقيل للمسلمين ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث اليهم بكتاب رقه عليه قوله وعلى
الذين هادوا حرمه اما فصنا عليكم من قبل نفي ما خفي في الاحكام وقوله تعالى وعلى الذين هادوا حرمنا

اردت

مننا حاجي كفا لانه وقوله ان ابراهيم كان امه قال ابن مسعود لانه معلى اكبر المعنى كان مؤثقا
وحده وانما في الدنيا حسنه قال مجاهد لسيار صدق وقيل انه ليس من امه الا وهي نيكاه ورضاه
عن فاده وغيره والفاقت المطيع واحب المايل وقد قدم ذكره ولقد القول 2 قوله وانه
في الآخر لم يأتوا حين وقوله اما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه قال قتاده اجله لقصم وحمه
لعضم قال مجاهد نزلوا اجمع واحدوا السبت وقوله وحاد لهم بالي هي احسن قيل هي مسبوحة
وقيل المعنى الرقيم حاسك وقوله وان عاصم فقاموا بعمل ما عوفم به الايه قال ابن عباس لما
مثل المسركون كحره عم النبي صلى الله عليه وسلم حرج عليه حو عاصم بن اوف قال لا مثل من سلب من
فوتس عولت الايه ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون قال الحسن الفوا انما حرم عليهم
واحسنوا في اذافوا صم **المراد**

ان عباس كذا كنتم نعمته عليكم ان عباس وعكرمه لعلكم تسلمون في التنا واللام ان شمر وعاصم
ولخبرن الذين صبروا وسور والباقرين بما بقوا الشان بالالف واللام ان عاصم وعكرمه ما فتوا في
الفوا والتنا عند الوارت وجبيل واكس لسان الحرج واكوف بنصب اكوف ابن مسعود وانزل
اسمي وغيرهما ولا تقولوا لما تصف السليل الكذب باكر مسلمه من حارب الكذب لقصم وحمه
ما خلاف عنه الكذب بالنصب مع صم الكاف والذال او حيوه اما جعل السبت حرمه
وان عقيم فغفروا ان كبر في صبي نكسرا لصادها ضاوي النمل ل ليس فيها با اصابه علف
منها سوي قوله ابن سوكاي الذي روي بهيره عن حمص عاصم اسكانا وفيها حذوف فان قالون
فاربون انت الباضيه سلام ولعقوف وحذف الناقون **الاعراف**

لعلكم لا تكونوا كالتى بعثت عولها من بعد قوه انك تانصب انك ما لانه معلى المصدر لان معلى
نكسرا وبعث فتوا ان يكون امه هي ارمي من امه موضع ارمي رفع وقال الفوا موصعها نصب وهي قوله
هي ابن عماد وشبهه بقوله حذوه عند الله هو حبر اول ليس مثله لان الها في حذوه معرفه وامه نكره
والعماد نكر مع النكرات ووجه قوله لى وامه يقرب من المعرفه للروم من الطول الاسم ولخبرهم
احرم ما حسن ما كانوا يعملون كحوران يكون ما معلى به ويكون الحمله التي هي كانوا ما بعد ما صفة لها
والواحد محذوف والهدى ما حسن به كانوا يعملونه وكحوران يكون ما موصوله معرفه والعايد محذوف
والهدى بل عاصم الذي كانوا يعملونه ويكون معلى جمع وكذا ان يناد بقوله ما كانوا يعملون المصدر مذكور المعنى
بالحسن عليم وقوله من كفر بالله وبعد امانه الامن اكره رجع من الاولى رفع ما بعد ما قوله الكاين

لها من قبل ان انتم اذا استدلوا استدلوا وقد تقدم ذكر تفسيره في هذا الموضع
معناه فثبت معنى قوله اجماعنا ان حجت القوم اذا وردت في دياركم وحسنتم اذا وطيتهم
وحالطتهم وحكي ان ابا زيد سمع ابا السهم يقول اباها في اسمها فقال له جاسوا وجاسوا
ومن فوطط الدار فهو واحد وهو العوج من الشيب والاصابه على الطرف وذلك الصلح جلال
وقوله وليسوا وجوه على قوله وقوله التسمي والقياد المتقدم ذكرهم وقوله ليسوا ولا قبله
بعثنا وردنا وقوله ليسوا بالاحرار ان يكون الفاعل اسم الله تعالى لنقد بعثنا وردنا وحار
ان تكون الفاعل العت ودل عليه نعتا المتقدم ومن قرأ اليسوا فعلى ان اياه اكانه قال وليسوا
وجوه على الامر واللام في قوله وليد طوا السعد والسور واللام ايضا لقوى ذلك انه لم يأت اذا
خواب بما بعد ذلك على ان التقدير ليسوا وجوه وقوله ما علوا في ما قبل المصدر اي وقت
علوم من مثل قولهم جيتك جوق الفخ ومقدم الكاح ويدع الانسان بالشرد عاه با كثير قوله ويدع
مخوف اللام في خط المحف لسقوطها واللفظ لا نقا الساكنين والسعي الوقت عليه
كذلك المصدر ويدع الانسان بالشرد عاه با كثير وحملنا الليل والنهار ايلتين
اي دوى ايلتين في حرف المصاحف ومقررا وكجرح له يوم القيمة كتابا او كجرح في المصدر في العرايتين
وكجرح له او كجرح له عمله يوم القيمة كتابا مقصوب على اكمال على يد حرف المصاحف
اي ذي كتاب ومعنى ذاك ان ثبت في الكتاب الذي قال فيه لا يعجز صعبه والكتب الا
احصاها وقوله كفي نفسك اليوم عليك حسبي ولم يقبل على نفسك والعرب تقول ان عليك وكل
لا نه اسعني هاهنا عن ذكر النفس لقدمها فاكفي نفسك ذكرها واعاد لفظها وانا بالمصري في
موضعها وقوله نفسك في موضع رفع وكجرح في الكلام كفي نفسك اليوم عليك حسبي اي كفي نفسك
حسبي وتقدم القول في امرنا ورضي ربك لا تصدوا الا اياه الا جود ان تكون انفسه كان صريحا
لم وقوله لا تصدوا الا اياه اي وقوله وبالوالدين احسانا امرنا ونهي كجرح ان تكون ان النفس
للفعل اي فضا بان لا تصدوا على ان يكون الفعل بعد الواو القائمة مقام ان جود وقال الواو على
على ان جود الفعل في قوله ان قليل ذلك ليعي ان يكون ما يقوم مقامها وقوله اما اسئل عن ذلك
من وانشق وهو معلوم مقدم واحد ما رفعه واوكاها معطوف عليه والذكر الذي عاد من
احدهما يعني عن ايات الصديق في سلطان ورفق اسئل عن فعل ان الصديق احدهما ذكر على وجه التوكيد
واحد هاهنا

بلفعل وكاها معطوف عليه وقوله فالتقل لها اف الفخ والهم والكسر وعبرينون بالفتا
الساكنين الكسر والاصح والفتح كقته والهم اساع الصمعة العبره واف اسم غير ممكن من هذه الاصوات
ما ذا المنيون فهو معرفة واذ انون فهو نكرة ومعنى المعرفة التقل لها الصمعة القول ومعنى المنيون التقل
لها صمعة القول فسلان ومعنى نون اعلم فيه العمل كما يقال ما طلت اقاوا انفا ومن لم يورث سمعه
بالاصوات وهذا ان المنيون وعبر المنيون سواء اما التتوين من نون المعرفة والهم يماط على حرفين
وهذه الاصوات كموصوفه الان هذا السببه ما ط على حرفين من هذه الاصوات فتون انه على ذلك
المعنى من الصمعة والكسر والاصح لا حقت التتوين مع الضم والانه لانه ليس معه كونه لغيره اذا
تونه من فوعا بالابتداء مثل ويله وقال في نصبه مع التتوين انه مثل انفساله وروي بحرف اف وقع فاهما
وماسها انها حقت راف المشددة اسبغها للضعف والبيت السجد الله على انها كانت مشددة
وكجرح اسبغها لانها لم تكن فيها ساكنان هم الدال وكسرها من الدال الخان والكر الاسبغ الضم في الانسان
والكسر فيما سواه من الحيوان وقوله ولرب ارجها كما راسي صعبا كجرح ان تكون التقدير ارجها رجه
مثل رجه برسها اما صعبا كجرح ان يكون على تقدير ارجها على راسي وقوله طافه كان للاواس عفورا
اي للاواس على محذوف او يكون المعنى طافه كان للاواس عفورا اي للاواس على محذوف والمعنى ولقد
العولج الوجه المقترن بها في قوله حكاهوا واسلوا القسري جزم الله الا باحق كجرح ان تكون واسلوا انما
وكجرح ان يكون منصوبا على اكل على لا تصدوا رجع القول في المصروف في الفعل وقوله لا تشرف
طعنه لفظ اكبر ومعناه النبي وكجرح ان يكون على تلويل يعي لا يصرف في الفعل كما قال
يوما على اكل المأثني اذ اقصى قصبة ان الحور ولجسد المعنى وبلغ ان يصدر هم العاف وكسرها في
تسطاس لغتان والقراءة للفتح الفاحوران يكون له هي شاده انكها النجاشم وغيره وقوله كل اولئك
ان مسوا ليسل عن الكواح اما ليسل عن افعالها او اولئك لانه يعود على كل المفرد المذكور ان المعنى
افعال الكواح وقوله والاشج الا من حاصد كانه قال الاموخ واذ السورت الواهي اسم الفاعل
مضو على اكمال وقوله ولن تبلغ اكمال كجرح ان تصيب قوله كجرح اصحاب المصدر وكجرح ان يكون
حالا للحاظ لو كان ذهب كجرح او عوضا وقرأ كل ذلك كان نفسه طعنه ذكر الكسر والهم وقوله
قوله مكرها وكان يكون على سببه مكرها وقوله مكرها على هذا الامر مسته فلا يلزم ان تكون فيه
تأويل الذي بعد ليس فيه حسنة فكون قوله مكرها على هذا الامر مسته فلا يلزم ان تكون فيه
مكرها حسنة فكون قوله مكرها على هذا الامر مسته فلا يلزم ان تكون فيه

ان تكون فكرها حالاً من الصبر الذي في عديداً لانه صفه النكره **الفصل في قوله اعلى**
ولقد صرفنا في هذا القرآن ليدرؤا الى قوله وفصلنا على كثير من خلقنا تفرقاً لا احكام فيه والسبح
الفصل في قوله اعلى ولقد صرفنا في هذا القرآن ليدرؤا الى قوله وفصلنا على كثير من خلقنا تفرقاً لا احكام فيه والسبح
الامثال في هذا القرآن واصلان في رايه والهدى والبرهان وما يرد على انفسهم اي ما يرد على الظاهر
الانفساء وقوله اذ الانفساء الى دي العرس سبيلا اي اذ انفسوا اليه والتمسوا الرقي وقوله وان من سبي لا يسع
حجره ولا الله من يسبحهم ما الاكس وكل سبي فيه روح تسبح وقال الجمع وغيره هو عام فيما فيه روح وبما لا روح
فيه حي من الباب واحيوا سلكهم الاحداث انما دعوا بالظواهر الى ان يقول سبي الله وقيل تسبحها ما
فيها من الله على حالها وقوله واذا قرات القرآن جعلنا لك ورس الذين لا يؤمنون بالآخرة كتاباً مستورا
اي مستورا عن ابصار الناس كالطبع على قلوبهم ونفسه ابصارهم وقيل هو معنى سبانه واليه في قوم
كانوا يؤمنون النبي صلى الله عليه وسلم اذ اسمعوه يقولوا ما علم الله اعلى اذ اسمعوه يقولوا انه جعل سنة وتسلم
تخافا مستورا ولا يفترون ما يقولون ولا يسمعون به وقيل انجاب منع الله تعالى اياه من اراده وقوله وجعلنا على
قلوبهم اكنة ان يفهموه وادامهم وقرأ الآتية جمع كان وهو ما ستر والوقوف الصم وقوله ولو على اذانهم نفورا
قيل يعني بذلك المشوكين وقيل يعني الشياطين وقوله نفورا اصل ان تكون مصدرا واصل ان تكون جمع منافس
وقوله حتى اعلم اسمعوا به كانوا اسمعوا من النبي صلى الله عليه وسلم يسمعون وهو لون هو ساحر
ومسحور وما اشبه ذلك مما احسن الله به عنهم قاله قتاده وغيره والحي مصدر وصف به وقوله ان سمعوا
الارحلام سحورا اي قد سحر السحور لولون ذلك لسمروا عنه الناس وقيل المعنى ان له سحورا اي ربه هو السحور
عن الهمام والشواب مطلق وليس بمالك وقيل معنى مسحور مخدوع وقوله انظر كيف صرنا الامثال صاوتلا
اسمعوا سبيلا قال محمداً الى السطعون محمداً واصل اسمعوا سبيلا الى الهدى وقوله عظام
ورفاقا قال ابن عباس الرفات العباد محمداً الرفات التراب او عبيد والكساي رفاقا عظاما وم
قوله خلقا حديثا عدا وقوله قل كونوا حجارة او حديد اي لو هم كذلك لا عداكم كما يدرك او خلقا
مكون في صدوركم والاعمال هي السموات والارض كما قال ابن عباس وان حصر وغيره المعنى الى
مستعصون الفلك وسمي اي يكونها فوق الاسفل ومن اسفل الى فوق وكعمل المتعجب المستعجب
ابن عباس وقناه المعنى يكونها استعرا وقوله نوم تدعوكم فتسبحون بحمده الدعا انما الى المحسن كالمسبحه
جميع الحلائق وقيل بالفتح الى السمعون مدعوهم الى الاحياء الارواح المستورة وقوله تسبحون بحمده

ان تسبح الاكفلا المعنى من الفهم وذلك ان العذاب ينفذ على المعدن من الفهم من انفسهم من انفسهم
لصاوم موفرا يكون خاصا للكفار وقال قتاده المعنى ان الدنيا كاهوت في اعينهم وقلت حسن او يوف
القيمة وقوله وفل العبادي يقول الى هي احسن اي طالع ما يوروا بما امر الله به وسهوا عما امر الله به
اكسر الي هي احسن من جعل الله ليعرف الله لك يرد عند النار عه وقيل هي الا الله الله ان السطاع يبرع
سبح اي لفسد وقوله ربك اعلم بك اعلم بك ان يشاء ربك وان يشاء ربك هذا خطاب للمسلمين المعنى ان
توفعكم الى الاسلام من جعلكم او يسلك على الشكر فيعديكم وما ارسلناك عليهم وكلا اي لم يركبوا على منعمهم
من الكفر وقوله ولقد فصلنا النهر النهر على بعض وفصلنا القول فيه وقوله فل ادعوا الذين عجم
من دونه قال الحسن يعني المليكه وعيسى وعمر بن الخطاب يعني ابن ابي طالب الذين سمعوا الى بلهم
الوسيلة اعلم الله ان اليهود ينشقون الفهم الى دهم والهاوي يرميهم هود على العباد من او المعهود من
او عليهم جميعا وقوله انهم اقرب اي سمعوا الوسيلة بطرون انهم اقرب الى الله تعالى وسواهم به
وكوران يكون سمعوا لئلا الصبر في دعوى اي سمعوا انهم اقرب الوسيلة الى الله اي سمعوا الله بالعمل
الصالح ورجوع حنة وكافون عدايه اي ان الذين يرمونهم الله رجوع وكافون وقوله فان من قرنه
الاخر مهلكوها قبل يوم القيمة او معدنوها عدايا شديدا يعني بقوله مهلكوها قبل يوم القيمة موت
اعلمنا انفس عدايا او معدنوها يعني موتهم لعذاب وقيل المعنى وان قرنه كالمه وهوى ذلك قوله وما
كما مهلكي القوا الا واهلها المون كان ذلك في الكتاب مستورا اي مكتوبا وقوله وما مبعثنا ان يرسل
بالامات الا ان كتب بها الاولون في الكلام حذف وما مبعثنا ان يرسل بالامات التي امر حوها الا ان
يكتبوا بها يهلكوا كما فعل من كان قبلهم قال معناه قتاده وان خرج طاحوا الله على العذاب عو كهار
نس لعله ان يفر من يوم وقوله وانما تهود الناقة مبصره اي ذات ابصار وقيل منه من لم يصدق
البحر فكلوا بها اي فكلوا اسكسهم بها وقيل المعنى طاحوا طاحوا لها عدايا وقوله وما يرسل بالامات
لا يكون في قل الامات العبر وقيل المعنى القوان وقال الحسن الموت الرابع وقوله وادعونا للكراميك
احاد الناس الى عجمك منهم عن الحسن وقوله وما جعلنا الرويا التي انياك الا فسه للناس يعني ما اراه
لنيله الاسرار وقال ابن عباس وان حصر واكسر وقناه وعبرهم كانت روبا لقطه بل على
ذلك ان الناس فساها ولو كانت روبا لقطه فساها ادعوا بها ان يري في التوب ما لا يمكن ان
نرى في النقطه فلا يستسبح وما كانت توكزها الله ادعوا بها الاساء اليوم مثله

صلى الله عليه وسلم تشهد ملكه الليل وملكه النهار وقاله ابن عباس وقوله وعبرها وقوله ومن الليل
تفكر في ما قلناه لك الحمد لله والحمد لله والحمد لله والحمد لله والحمد لله والحمد لله والحمد لله والحمد لله
تفكر في ما قلناه لك الحمد لله والحمد لله والحمد لله والحمد لله والحمد لله والحمد لله والحمد لله والحمد لله
على غيره عما قلناه له فضيله وعبره لقوله وصل معنى ما قلناه لك وعطيه من الله وقيل انما قيل
له ما قلناه لك لان الله صلى الله عليه وسلم قد عرفته له ربوبه هذه الباطلة وباطله لا يعلما في اقراره بالذوق
وقوله عسى ان يعكركم بكلماتهم وداوا ابن عباس وعبرها عن السقاها وعبرها عن اهل المعنى
ان الرب اعلم كل شيء معه على كرسية وقد وعد ان عسى من الله واجبه وقل رب ارحمني من كل سوء
مخرج صدوق قال ابن عباس وغيره ادخاله المدينه واحدا من مكة الحال حرجه من مكة ودخوله مكة
عام الفم امنا محمدا في قوله في الرسالة وخروجه من مكة ابو صالح مخرج صدوق الاسلام ومخرج
صدوق المدينه ومخرج صدوق وحده الى يدرك الله تعالى اعلم انه يجوز ان يكون المسكر واحدا من
لذلك سلمه انما نصروا قال السعي وعكره حجه بانيه عن السعي وقوله وقيل جازي وهر الباطل والباطل
التي انما الباطل الشيطان ومعنى هذا ان عيسى هو رهب وملاك فيقال المشركين والباطل السراهم
عن ابن جرح وقيل امران لقول ذلك حين دخل مكة قال ابن مسعود مكن لقوله ويطعن الاصنام وقوله وسئل
من الغر انما هو سقا ورحمة للمؤمنين اي لما فيه من البيان والهدى ولا ترد الظالمين الا حسرا اي انهم كفروا به
وحجوا ما نفعه وقوله واذا انعمنا على انسان الا اناسا سمعوا له كبريا لم يرد به الفار ومعنى اعرض
عن انعام الله عليه كاعراضه عن القرآن ومعنى ناي ما عذرنا مقلوب منه والمعنى بعد عن القيام
بعمور الله تعالى واذا مسه السركان يؤمنان قال ابن عباس وقوله اي هو طاهر الفرج والروح في كل
يعمل على ساكنه عما قلناه على طبعه الحال على حاجته ان يعطى دينه وقيل على طهرته ومنه
وقوله قل كل عمل على ساكنه فاهو اسكل عنده واو في الصواب في اعتقاده وقيل هو ما حذر الشك
وهو المثل والنظير والصرف لقوله واخره سكره ارواح والسكل كسر السين الهيبه لاجل
حسنه السكل ومعنى اي به كل عمل على ما هو اسكل عنده وليس معنى ان يكون ذلك اما سكره
لحجته كان في روي ان هاسر الاثنى بر لثام الولد من المعينه هم في كل مكان مثله وقوله وسئل
عن الروح قال ابن عباس حين سئل عن الله عليه وسلم وعنه ايما انه ملك له احد عشر الف جناح
والف روحه سمع الله الي يوم القيمة على من الله عليه هو ملك من الملك له سبعون الف روحه لكل

روحه سبعون الف لسان سمع الله ابو صالح الروح خلق كل من ادم وادريس واسى ادم وقيل الروح
هاهنا روح الحيوان ومثل عيسى عليه السلام والناس الذين عن الروح فليس قال لهم اليهود سألوه عن
اصحاب الكهف وعبدى العيون وعن الروح فان احبهم عن الله وامسك عن واحد فهو ضلوع
فاحبهم كصاحب الكهف وصودي القربى وطال في الروح والروح من امور في اي من الامور الذي
يعلمه الله دون ما اولئك من العلم الا قليلا هذا اليهود يحرمون ان على التوريه في علم الله تعالى فليس له
وقوله ولينسبنا الله من الذي اوحينا اليك اي لو سمعنا لا نعلم ان الصدور واكتفى بما اكد لك
علينا وكلاما اي اكد من موكل برده احسن المعنى اكد من معك منا اذ قال ادمه وركب استغنى
منقطع المعنى لله الله ومحمد فليته في ملكه ولتوب المؤمنين اعلم على ان ذلك بانهم الصدور على
الايمان فلهذا القرآن ولو طهرت الانس والحي ومعنى قوله طهرها بعينها وقوله ولقد صرنا الناس في
هذا القرآن من كل مثل اي وهذا القول فيه بكل مثل ما في اكر الناس لا كفورا اي ان الله من اكر للكفار
وتسبح لهم وامرهم حتى يلبس لهم وابوا الا الكفر وقت يلبس اكر والحمد للقدريه في قوله لا يقال الا ان
الامر اني فعل ما هو قادر عليه لا الكافر وان كان غير قادر على الامار على الله عليه بالاعراض عنه
وكيفه على قلبه بعد ان قدر اوقت نفسه والماله على طلب اكر وعنده والباطل اي علم الله تعالى
ايهم لما عجزوا عن الاسرار هذا القرآن افترجوا الابواب وقدر او منها ما في بعضه مفع كاستفاق
القمر وغيره من الابواب والمخبرات وقوله حي لحيونا من الارض يسوعا اي اعين عن عاقد وهو
يفعل من نفع سبع وقوله سبحوا الانوار خلا لما فيها اي وسطها الفجر او لسطها السما خاضت
عليها كسفا اي طفا عن ابن عباس وغيره واكسفت جمع كسفه ومن اسكر السنين حاران تكون جمع
كسفه وحاران تكون مصدرا وكسفت الشيء اذا عطينته فكانهم والوا اسقطها كسفا علينا
او بام الله والملكه قبلا اي معانيه عن قناده وان جرح وقيل كسفا وقيل كسفا وقيل كسفا
به اكل قبلا صلا كل فصل على حدة او يكون ذلك من حرف اي يذهب عن ابن عباس وغيره
وقدم في حرف او روي في السما اي برقي في السما وخبرنا ان وقوله حي لحيونا كسفا
لقوله اي سبكت عاقد فترجوا ان يصح عند راس كل رجل من حقه من عند الله لحيونا كسفا
الله عليه وسلم سحر في هل كسفت الانسواء رسولا اي هذا انما كسفتا مثلك وقوله وما منع الناس ان
يؤمنوا اذ جاءهم الهدى الا ان قالوا العت الله لشوا رسولا اي قوله لحيونا كسفا من السما كسفا
واعلم الله تعالى ان الملك اعلم من الملك لا انه سب ملكا الا ادمه

وم على العبيد التي خلقوا عليها وانما افترقوا لاسباب على ذلك وخلقوا فيهم ما يبدون عليه ليكون ذلك اية
 لهم ومعهم ويروى انهم قالوا احسن سمعوا هذا من الله انك رسول الله فقلت قل ان الله شهيد
 بيني وبينكم وقوله وثوبهم كسروهم يوم القيمة على وجوههم عمية وبما وصفا بالانحسار والاحتسار اي غي
 عما ليس بكنز عن الكل بحكمهم عاصمهم وقيل انما كسروهم على الصفة التي وصفهم بها لم يخلو ذلك
 في النار وقبل عموا حين دخلوا النار لسد سوادها وانقطع كلامهم حين قالوا احسن سمعوا فبينما يكون
 وذهب السمع والشفيع سمعهم فلم يسمعوا معه شيئا وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الذي
 امساهم على ارجلهم فادراهم كسروهم على وجوههم كلما جئت اي سكنت عواصمهم وغيره مما
 طفت رذائلهم سمعوا اي نار امساهم فلما لم يكون حواجزهم ربي اذا امسكنكم بحسبه الاطلاق
 قال انو عباس وقناه اي جسميه الفخر وكان الانسان فتورا اي كماله اي الكافوا انه ممسك عن الكفا
 في طاعة الله تعالى وقوله ولقد انما موسى تسع ايات لله ان ربي يهودا سال النبي صلى الله عليه
 وسلم عن الايات التسع فقال لا تسركوا بالله لئلا يسموا ولا يعلوا النفس التي جوع الله الاماكي والستوروا
 توتوا ولا تاكلوا الربوا ولا تستوا سري الى السلطان ليقبليه والسجود والفرار والرحمة وعليه طاعة
 اليهود والاعتداع في السبب فعل اليهودي وركان معه من اليهود ليدع وقالوا اسعدناك رسول
 الله حقا قال مما منعك ان يلهي بها او احسن ان يعلنا اليهود ان عباس والصحاح الايات التسع
 العصا واليد واللسان والحرق والظوفان واكواذوا والهم والصادق والدم الحمر والسعي الحمر
 المذكور في الاعراف لعصا الكوفان وما عطف عليها واليد والعصا والسنن والفقير من
 التراب وروى كونه عن احسن الا انه جعل السنن والعصر والتمرات واحدة وجعل التسعة
 بلعب العصا ما يكون وعمر مائة اسر كذلك الا انه جعل مكان السنن والفقير والتمرات
 الحمر والجبل محمد كعب في احسن السبب الاعراف والحرق والعصا والحرق والتمسك على امواله
 وقوله قال له فوعز اي اهلك ناموسي مشورا املا المعنى ويرى وقيل مضاه ساخر وهو اول
 معنى فاعل كقولهم مشوع معي ساع ومهمون معي يامن وقيل مضاه دوسر وقوله والتمسك
 ما ابرلها ولا الارب السموات والارض صابر لوي قال موسى له وعز انك عدت ذلك وحده
 ومن قوا علمت هو على اخبار موسى بذلك عن نفسه ومعنى قوله مشورا اي قول الرب عباس
 ملعون اكسر وقناه مهلكا وقيل معصا امرا كبري حكي اهل اللغة ما تترك عن كذا اي ما تفوتك
 منه الصحاك مشورا مشورا رده عليه مثل ما قال له ما خلاف اللفظ ان رده مشورا كجواب الاعفل

الى طراد ان سبهم من الارض اي يزلهم من مطر يسلم او باخر اقم وقلنا من بعده اي من بعد
 احوافه اسكنوا الارض اي ارسوا السقام وقوله حينما بل لقيضا اي محطتين من قولهم لقيت الشيء
 اذا حلته ان عباس جميعا الاصمعي القنف جمع لا واحد له وقوله وماكي ابرلناه وماكي نزل
 معي القوزان ووجه التدبر في قوله وماكي نزل يكونان يكون معي الاول اوحيا ابراله باكي ومعنى
 الثاني ونزل وفيه اي تولى خروج تبليانه كقولك حياي وعليه ثيابه للمؤمنين حمد الله وكوران يكون
 المعنى ماكي قد رناه ان نزل ذلك نزل وروانا فوقناه اي برعنا به سواكي والبطل ابرعنا من قلنا
 لهواه غلي الناس على مكنت اي علي فان علمه على برسل ملك انسر على ثلثت ونزل وقوله قل
 يا منوابه اول انو فموا نفرد ان الذين اوتوا العلم وقلنا ادا سالي عليهم قل من صل النبي صلى الله عليه
 وسلم وصل من صل الهوان اي وصل من زوله والمداموموا اهل الكتاب قال ان خرج معي ادا سالي عليهم
 كتابهم وصل المدامد بالدين اوتوا العلم النبي صلى الله عليه وسلم وقيل هم قوم من ولد اسمعيل بنسبوا اليهم
 الى اربعة النبي صلى الله عليه وسلم منهم ربيع بن ربيع وورقة بن نوفل وقوله كوران لا اذان
 سمعا اي للوجه عن ابن عباس كسر المراد الحكي واما هجر الدين بالذكر لان الدفراوب هم من صلاتهم
 الى الارض في السجود فادعوا الله او ادعوا الرحمن روى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في دعائه
 بالله ما رجحان صمعه رحل من المسوكين فقال لهم سمعتم ما يدعوا الله الله برحمان الذي في ايمان
 فقلت لا اية وقيل قال المسوتون ان محمدا ربه انه بعد واحد وهو يدعوا الله واعل الله ان
 مدحنا اسمائه ابدعوا له سواه ايا ما تدعوا له الاسما اكنى كوران يكون فاصله وكوران
 يكون معي اي جرت ما خلاف اللفظ ما كندا وقوله ولم يكرهه سرك في الملك اي لم يكرهه سرك في
 الاعوانه وبيانه ولم يكرهه ولي من الملك اي لم يحد ولما سحره وكثرة تكبير اي عظمه
 نقلا ما اوحا في كبران النبي صلى الله عليه وسلم امور حلا سلك اليه الدين ان هو اقل الحمد الذي
 لم يكرهه علي اليهود والمصري وقوله ولم يكرهه سرك في الملك رضى كعار العرب ولم يكرهه في
 من الدين رضى على الجاسوس والمحسوس العائدين لا اوليا الله لعل الله تعالى يقولون علوا كندا
 الفراق
 ما محموده ومع العين ومع كل عطا ان ارجح واذا لا يلبثون بهم اليام شدا ان عمار وحضر
 وخمره والكساي حلا فلك والماون حلا فلك اكسر مدح صرح وخرج صدق نفع الميم الموردي
 غور حضر ونزل من الهوان ما هو سفايا الردي كالحا فيه مثل ناعي في جمع السعد

قال دعوا الله الذي لا اله الا هو
 الذي لا اله الا هو الذي لا اله الا هو

والناظر في عامه وحرمه والكفاي حتى نقف لنا والناظر حتى نقف لينا ما به او يكون له حجة
 فاهدا ونسفه السما على السناد العللي الى السما نافع وان كان عام نسفه السما
 والسكنها الناظر في جميع السما في الطور حصر عن عامه والسكن السما
 في الذي في سورة الروم من السبعة السوي ان عامه ان يكون في عامه طالع في السما في الناظر قل
 ان عباس وان يهلك من ان السوا بل وقد يعدم من ينزل الله في قسطنطين السما في عامه
 هم الناظر في الناظر في عامه من مسعود وان عباس وغيرهم وقوا ما توفقت اه بالثبوت
 بها يا اضافة في قوله حوران حصر في اذ الامسك وقد يعدم اصلها وفيها حصر وقا ان حصرها
 الدهدي ان السما نافع وان عرو في الموصل حصره وسلام ونسفه في السما في الناظر
 والماسك من السما في الروم الفهم ان السما نافع وسلام ونسفه في السما في الناظر في السما

الاعواد

حصره وحرف الناظر في الاعواد
 لوح دعوا كل الناس امامهم حوران يكون العمل في يوم فلاحا وفلاحا في يوم دعوا او اكل
 حصره دعوا بانه مصاف اليه واليا في امامهم معقود يدعوا في موضع المعهور اليه
 وحوران تعلو بحروف في موضع اكل السعد يوم دعوا اكل الناس على يد امامهم اي يدعوا
 وامامهم وعلى السعد الاول يدعوا باسم امامهم ومن حلاله اي امامهم في السما حصره
 بحروف في موضع اكل السعد يدعوا باسمهم في يدعوا باسمهم في السما حصره
 فيه اعمالهم ويدعوا بالبارد على السعد يدعوا باسمهم في يدعوا باسمهم في السما حصره
 وابدل الوصل واواحقه وحلوه والمعني يوم دعوا ولهم القول حصره حصره
 السوي حصره فدار سلنا نصيب سنة علي نصيب سنة فدار سلنا القوا حصره
 على يد وحرف الكاف السعد والسيور حصره الا فليلا السنة من ارسلنا واللو حصره
 على قوله قلنا ووقف عليه على الاول وقوا الحراي واهم حوران الحراي يكون حصره
 معروف على عيسى الليل والنوف عليه على الاول ولهم القول في السعد حصره
 لحر وقوله كسفا جمع كسفه كسفه وقطع واسطاب على اكل السما والمصا حصره
 اي ذات كسفت اي كسفا مقطوعة او قطعها ومن اسكن السما حوران يكون حصره
 كسدره وسدره حوران او المسكوف كالحج راد به الحكون وقال السوي في قوا على الحكون
 قال السوي ووقفوا على اسفل الامور من الله ولهم القول في السما حصره حصره

